

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
بِإِذْنِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شِفَاءُ السِّقَامِ

فِي

زِيَارَةِ خَيْرِ الْأَنَامِ

تأليف

الشيخ الإمام الفقيه المحدث علي بن عبد الكافي

تقي الدين السبكي الشافعي

المتوفى سنة ٧٤٦ هـ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وهو حسبي ونعم الوكيل (١)

الحمد لله الذى من علينا برسوله، وهدانا به الى سواء سبيله، وامرنا بتعظيمه وتكريمه وتبجيله، وفرض على كل مؤمن ان يكون احب اليه من نفسه وابويه وخليله، وجعل اتباعه سببا لمحبة الله وتفضيله، ونصب طاعته عاصمة من كيد الشيطان وتضليله، ويفنى عن جملة القول وتفصيله، رفع ذكره وما اثنى عليه فى محكم الكتاب وتنزله، صلى الله عليه وسلم صلوة دائمة بدوام طلوع النجم وأفوله .

أما بعد فهذا كتاب سميت (شفاء السقام فى زيارة خير الانام) ورتبته على عشرة ابواب .

الأول فى الاحاديث الواردة فى الزيارة، الثانى فى الاحاديث الدالة على ذلك وان لم يكن فيها لفظ الزيارة، الثالث فيما ورد فى السفر اليها، الرابع فى نصوص العلماء على استحبابها، الخامس فى تقرير كونها قربة، السادس فى كون السفر اليها قربة، السابع فى دفع شبه الخصم وتبعية كلماته، الثامن فى التوسل والاستغاثة (٢) التاسع فى حياة

(١) كذا فى خط المؤلف ١٢ - هكذا فى النسخ القديمة (٢) الاستعانة .

الانبياء عليهم الصلاة والسلام، العاشر في الشفاعة لتعلقها بقوله (من زار قبري وجبت له شفاعتي) .

و ضمنت هذا الكتاب الرد على من زعم ان أحاديث الزيارة كلها موضوعة وان السفر اليها بدعة غير مشروعة، وهذه المقالة أظهر فسادا من ان يرد العلماء عليها، ولكني جعلت هذا الكتاب مستقلا في الزيارة وما يتعلق بها مشتملا من ذلك على جملة يعز جمعها على طالبها، وكنت سميت هذا الكتاب (شن الغارة على من انكر سفر الزيارة) . ثم اخترت التسمية المقدمة واستعنت بالله تعالى وتوكلت عليه وهو حسي ونعم الوكيل .

الباب الاول

في الاحاديث الواردة في الزيارة نصا

الحديث الاول

(من زار قبري وجبت له شفاعتي) رواه الدارقطني و البيهقي وغيرهما اخبرنا الحافظ ابو محمد عبد المؤمن بن خلف بن ابي الحسن بن شرف ابن الخضر بن موسى التوني الدمياني رحمه الله تعالى بجميع سنن الدارقطني سماعا، قال انا الحافظ ابو الحجاج يوسف بن خليل بن عبد الله الدمشقي انا ابو الفتح ناصر بن محمد بن ابي الفتح ابوبرح (٢) القطان انا ابو الفتح اسمعيل بن الفضل بن الاخشيد السراج انا ابوطاهر محمد بن احمد بن محمد بن عبد الرحيم انا ابو الحسن علي بن عمر بن احمد بن مهدي الحافظ الدارقطني رحمه الله، قال حدثنا القاضي المحاملي ثنا عبيد

ابن محمد الوراق ثنا موسى بن هلال العبدى عن عبيد الله بن عمر (١) عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من زار قبرى وجبت له شفاعتى) .

هكذا فى عدة نسخ معتمدة من سنن الدارقطى عبيد الله مصغرا منها نسخة كتبها عنه احمد بن محمد بن الحارث الاصفهاني وعليها طباق كثيرة على ابن عبد الرحيم فمن بعده الى شيخنا ، وكذلك رواه الدارقطى فى غير السنن واتفقت روايته على ذلك فى السنن وفى غيره من طريق ابن عبد الرحيم كما ذكرناه .

ومن طريق محمد بن عبد الملك بن بشران ، ومن طريق ابى النعمان تراب بن عبيد ايضا ، فاما رواية ابن بشران فاخبرنا بها عثمان بن محمد فى كتابه الى من مكة شرفها الله تعالى قال : اخبرنا الحافظ ابو الحسين يحيى بن على القرشى بمصر و ابو الين بن عساكر بمكة بقراءتى عليهما ، قالانا انا ابو البركات الحسن بن محمد بن الحسن الشافعى العدل وهو جد ابى الين بدمشق قال ابو الحسين بقراءتى عليه وقال ابو الين قراءة عليه ، قال انا عمى ابو الحسين هبة الله بن الحسن بن هبة الله الفقيه الاصولى الحافظ انا ابو طاهر عبد الرحمن بن احمد بن عبد القادر بن محمد بن يوسف انا ابو بكر محمد بن عبد الملك بن بشران انا ابو الحسن على

(١) قال الدولابى فى الكنى فى ترجمة عبد الله العمري حدثنا على بن معبد بن نوح حدثنا موسى بن هلال ثنا عبد الله بن عمر ابو عبد الرحمن اخو عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من زار قبرى وجبت له شفاعتى قال - وما بين قبرى ومنبرى ترعة من ترع الجنة - عن المولوى محمد حسن الزمان الحيدر آبادى .

ابن عمر بن مهدي الدارقطني الحافظ ثنا القاضي الحاملي ثنا عبيدالله بن محمد الوراق ثنا موسى بن هلال العبدى عن عبيدالله بن عمر عن نافع عن ابن عمر، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من زار قبري وجبت له شفاعتي) .

هكذا أورده ابواليعين ابن ابى الحسن بن الحسن فى (كتاب اتحاف الزائر واطراق المقيم للسائر) فى زيارة سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عندى عليه خط مصنفه وقراءة ابى عمرو عثمان بن محمد التوزرى لجميعه ، عليه وكذلك أورده الحافظ ابو الحسين القرشى فى كتاب الدلائل المينة فى فضائل المدينة .

وقد قرأ عليه التوزرى ايضا وسمعه ايضا جماعة من شيوخوا على مصنفه المذكور رحمه الله تعالى ، واما رواية ابى النعمان تراب بن عبيد فذكرها القاضى ابو الحسن على بن الحسن الحلطى فى فوائده وهى عشرون جزءا قرأت منها بثغر الاسكندرية سنة اربع وسبعائة على الشيخ الفاضل المقرئ ابى الحسين يحيى بن ابى الفضل أحمد بن عبدالعزيز ابن عبدالله بن عبدالباقى بن الصواف الجزء الاول والثانى وبعض الثالث وحدثنى بهذا القدر كلمة كلمة فانه كان قد عمر وعمرى وثقل سمعه فصرت أقرأ عليه لفظه لفظه ويبيدها لآتحقق سماعه وناولنى جميع الاجزاء الستة الاولى والسادس عشر والسابع عشر والتاسع عشر بسماعه لذلك من ابن عماد سنة عشرين وستمائة وقرأت منها بدمشق على المسند ابى عبدالله محمد بن ابى المز بن مشرف بن بنان الانصارى القدر الذى يرويه منها باتصال السماع وهو من أول الجزء الثامن الى آخرها وذلك ثلاثة عشر جزءا بسماعه من ابى صادق الحسن بن يحيى بن صباح المخزومى

الحزومي المصري اخبرنا ابن رفاعه والحديث المذكور في السابع من الفوائد المذكورة، وانا به شيخنا ابن الصواف المتقدم ذكره والشريف ابوالحسن علي بن احمد بن عبدالحسن الغرا في في كتنا يهها الى من الثغر .

قالا انا ابو عبدالله محمد بن عماد بن محمد الحراني قال ابن الصواف بقرأة والدى عليه وانا اسمع سنة عشرين، وقال الغرا في بقرأة والدى عليه وانا اسمع سنة ثلاثين وستمائة قال انا ابو محمد عبدالله بن رفاعه بن غدير السعدي الفرضي (ح) وكتب الى عثمان بن محمد من مكة شرفها الله تعالى انه قرأ على الحافظ ابى الحسين يحيى بن علي القرشي في تصنيفه المسمى بكتاب الدلائل المينة في مسائل المدينة .

قال انا القاضي ابو محمد عبدالله بن محمد الشافعي بقرأتى عليه بمصر و ابو عبدالله محمد بن ابى المعالي الحراني بالاسكندرية قالوا انا ابو محمد عبدالله ابن ابى الخير الشافعي الفرضي انا القاضي ابوالحسن علي بن الحسن بن الحسين بن محمد الشافعي المعروف بالخلعي انا ابوالنعمان تراب بن عمر ابن عبيد ثنا ابوالحسن علي بن عمر الدارقطني ثنا ابو عبدالله الحسين بن اسماعيل قال ثنا عبيد بن محمد الوراق ثنا موسى بن هلال العبدي عن عبيدالله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من زار قبري وجبت له شفاعتي) .

ومن رواها من طريق الخلعي الحافظ ابو القاسم بن عساكر في تاريخه في باب ان من زار قبره صلى الله عليه وسلم بعد وفاته كان كن زار حضرته في حال حياته .

اخبرنا بذلك عبد المؤمن بن خلف وعلي بن محمد وغيرهما مشافهة عن القاضي ابى نصر محمد بن هبة الله الشيرازي قال انا الحافظ ابوالقاسم

ابن عساكر قال انا خالى ابوالمعالى محمد بن يحيى القرشى القاضى بدمشق
انا ابو الحسن على بن الحسن الحلبي انا تراب بن عمر بن عبيد ثنا
ابو الحسن الدارقطى ثنا ابو عبد الله الحسين بن اسماعيل ثنا عبيد بن محمد
الوراق ثنا موسى بن هلال العبدى عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن
ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من زار قبرى وجبت
له شفاعتى) فقد اتفقت الروايات عن الدارقطى عن المحاملى على عبيد الله
مصنفا وكذلك رواه غير الدارقطى عن غير المحاملى عن عبيد بن محمد
انا بذلك عبد المؤمن بن خلف وغيره اذنا عن ابي نصر الشيرازى انا
ابن عساكر انا ابو القاسم الشحامى انا ابو بكر البيهقي انا ابو عبد الله الحافظ
انا ابو الفضل محمد بن ابراهيم ثنا محمد بن زنجويه العشىرى ثنا عبيد بن
محمد بن القاسم بن ابي مريم الوراق ، وكان نيسابورى الاصل سكن
بغداد ، ثنا موسى بن هلال العبدى عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن
عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من زار قبرى وجبت له
شفاعتى) فقد ثبت عن عبيد بن محمد روايته على التصغير وعبيد بن
محمد ثقة قاله الخطيب رحمه الله تعالى ورواه عن موسى بن هلال عن
عبيد بن محمد جماعة منهم جعفر بن محمد البرورى قال العقيلي فى كتابه
ثنا محمد بن عبد الله الحضرمى ثنا جعفر بن محمد البرورى ثنا موسى بن
هلال البصرى عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم (من زار قبرى فقد وجبت له شفاعتى) هكذا رأيت
فى نسخة عبيد الله .

ومنهم محمد بن اسماعيل بن سمرة الاحمسي واختلف عليه فروى
عنه مصنفرا كما رواه غيره اخبرنا بذلك عبدالمؤمن وغيره اذنا عن
ابي

ابن نصر انا علي بن الحسن الحافظ انا اسماعيل بن محمد بن الفضل الحافظ
 انا احمد بن علي بن خلف انا ابو القاسم بن حبيب حدثنا ابو بكر احمد
 ابن نصر بن نصر بن بكار البخاري انا ابو عبد الرحمن عبد الله بن عبيد الله
 ثنا محمد بن اسماعيل الاحمسي عن موسى بن هلال عن عبيد الله وروى عنه
 مكبرا انا بذلك اقسيان (٤) بن محفوظ بن محمود بن هلال بقرائه عليه سنة
 ست وسبعمائة انا ابو سعيد قايم بن عبد الله المعظمي انا الحافظ ابو طاهر
 احمد بن محمد السلفي انا ابو سعيد احمد بن الحسن بن احمد بن علي بن
 الخصيب الخناسري انا ابو بكر احمد بن الفضل بن محمد المقرئ امام الجامع
 باصبهان ثنا ابو بكر محمد بن الحسن بن يوسف بن يعقوب الامام ثنا
 عبيد الله بن محمد بن عبد الكريم الرازي ثنا محمد بن اسماعيل بن سمرة
 الاحمسي ثنا موسى بن هلال العبدى عن عبد الله بن عمر هكذا نقله
 من خط الحافظ ابى محمد عبد العظيم المنذرى رحمه الله .

وهكذا قاله ابو احمد بن عدى فى كتاب الكامل كما انبأنا عبد المؤمن
 وآخرون عن ابى الحسن بن المقيبر عن ابى السكرم بن الشهرزورى انا
 اسماعيل بن مسعدة الاسماعيلى (ح) وانا عبد المؤمن وغيره أيضا عن
 ابن محيل (٤) انا على بن الحسن الدمشقى انا ابو القاسم الشحامى انا ابو بكر
 البيهقى انا ابو سعيد المالينى (ح) قال الدمشقى وانا ابو القاسم ابن السمرقند
 انا اسماعيل بن مسعدة انا حمزة بن يوسف قالوا انا ابو احمد بن عدى
 الحافظ حدثنا محمد بن موسى الحلوانى (ح) قال الدمشقى واخبرنا على بن
 ابراهيم الخطيب انا رشأ بن نظيف انا الحسن بن اسماعيل ثنا احمد بن
 مروان ثنا محمد بن عبد العزيز الدينورى قالوا ثنا محمد بن اسماعيل
 ابن سمرة ثنا موسى بن هلال ثنا عبد الله بن عمر، وكذلك كتب الى

عثمان بن محمد من مكة شرفها الله تعالى انه قرأ على الحافظ يحيى بن علي
انا الحافظ علي بن المفضل قراءة عليه غير مرة والقاضي ابو القاسم حمزة
ابن علي بن عثمان الخزومي قالوا انا الحافظ ابو طاهر السلفي (ح)
وانبأنا جماعة عن جماعة عنه انا ابو ابراهيم الخليل بن عبد الجبار انا
سليم بن ايوب انا احمد بن عبدالله المعدل بالري انا عبد الرحمن بن ابي
حاتم الرازي ثنا محمد بن اسماعيل الاحمسي ثنا موسى بن هلال عن
عبدالله بن عمر .

ومرض الحافظ يحيى بن علي القرشي هذه الرواية وذكر ان
الصواب عبيد الله بالتصغير ورأيت في تاريخ ابن عساكر بخط ابي
عبد الله البرزالي المحفوظ عن ابن سمرة (عبيد الله) وقال ابو احمد بن عدي
في كتاب الكامل فيما انبأنا جماعة بالاسناد المتقدم اليه عبدالله اصح
وفما قاله نظر، والذي ترجح ان يكون عبيد الله لتضافر روايات عبيد
ابن محمد كلها وبعض روايات ابن سمرة ولما سنذكره من متابعة مسلمة
الجهني لموسى بن هلال كما سيأتى في الحديث الثالث .

ويحتمل ان يكون الحديث عن عبيد الله وعبد الله جميعا ويكون
موسى سمعه منهما وتارة حدث به عن هذا وتارة عن هذا. ومن رواه
عن موسى عن عبدالله الفضل بن سهل فيما انا ابو محمد الديمياطي وغيره
اذنا عن ابي نصر انا ابن عساكر انا ابو سعد احمد بن محمد البغدادي انا
ابو نصر محمد بن احمد بن محمد انا ابو سعيد الصيرفي انا ابو عبدالله محمد
ابن عبدالله بن احمد الصفار ثنا ابو بكر بن ابي الدنيا ثنا الفضل بن سهل
ثنا موسى بن هلال ثنا عبدالله بن عمر، وهكذا قاله ابو الحسين يحيى بن
الحسن الحسيني في كتاب اخبار المدينة قال ثنا رجل من طلبة العلم ثنا الفضل
ابن (١)

ابن سهل فذكره .

قال حفيد صاحب الكتاب الحسن بن محمد بن يحيى في موضع آخر منه يبنى ابا بكر وكذلك رواه ابن الجوزى في (مثير العزم الساكن) ونقلته من خطه قال انا انا الحريري انا الحياط انا ان درست ثنا ابن صفوان ثنا ابو بكر القرشي وهو ابن ابي الدنيا فذكره وهذه الطريق ان صحت تحمل على ان الحديث عنهما كما قد مناه فانه لا تنا في في ذلك على ان عبدالله المكبر روى له مسلم مقرونا بغيره، وقال احمد رحمه الله صالح .

وقال ابو حاتم رأيت احمد بن حنبل يحسن الثناء عليه وقال يحيى ابن معين ليس به بأس يكتب حديثه وقال انه في نافع صالح وقال ابن عدى لا بأس به صدوق، وقال ابن جبان كان ممن غلبه عليه الصلاح حتى غلب عن ضبط الأخبار وجودة الحفظ للآثار تقع المناكير في روايته فلما لحش خطاؤه استحق الترك، وهذا الكلام من ابن جبان يعرفك انه لم يتكلم فيه لجرح في نفسه وانما هو لكثرة غلطه .

واما حكمه باستحقاقه الترك فنخالف لاجرا مسلم رحمه الله تعالى له في المتابعات وليس هذا الحديث في مظنة ان يحصل فيه التباس على عبدالله لافي سنده ولا في متنه فانه في نافع كما سبق وخصيص به ومتن الحديث في غاية القصر والوضوح فاحتمال خطائه فيه بعيد والرواة جميعهم الى موسى بن هلال ثقاة لاربية فيهم، وموسى بن هلال قال ابن عدى ارجوانه لا بأس به، واما قول ابن حاتم الرازي فيه انه مجهول فلا يضره فانه اما ان يريد جهالة العين او جهالة الوصف فان

أراد جهالة العين وهو غالب اصطلاح اهل هذا الشأن في هذا الاطلاق
فذلك مرتفع عنه لانه قد روى عنه احمد بن حنبل ومحمد بن جابر
المحاربي ومحمد بن اسمعيل الاحمسي وابوامية محمد بن ابراهيم الطرسوسي
وعبيد بن محمد الوراق والفضل بن سهل وجعفر بن محمد البزوري
وبرواية اثنين تنفي جهالة العين فكيف برواية سبعة .

وان أراد جهالة الوصف فرواية احمد عنه ترفع من شأنه لاسيما
مع مقاله ابن عدى فيه .

ومن ذكره في مشايخ احمد رحمه الله تعالى ابو الفرج ابن الجوزي
وابو اسحاق الصريفي واحمد رحمه الله لم يكن يروى الا عن ثقة وقد
صرح الخصم بذلك في الكتاب الذي صنفه في الرد على البكري بعد
عشر كراريس منه ، قال ان القائلين بالجرح والتعديل من علماء الحديث
نوعان منهم من لم يرو الا عن ثقة عنده كمالك وشعبة ويحيى بن سعيد
وعبد الرحمن بن مهدي واحمد بن حنبل وكذلك البخاري وأمثاله .
وقد كفانا الخصم بهذا الكلام مؤنة تبين ان احمد لا يروى
الا عن ثقة وحينئذ لا يبقى له مطمئن فيه .

واما قول العقيلي انه لا يتابع عليه وقول البيهقي سواء أقال عبيد الله
أم عبد الله فهو منكر عن نافع عن ابن عمر لم يأت به غيره فهذا وما في
معناه يدل على انه لاعلة لهذا الحديث عندهم الاتفرد موسى به وانهم
لم يحتملوه له لخفاء حاله والافكم من ثقة يتفرد بأشياء ويقبل منه ،
واما بعد قول ابن عدى فيه ما قال ووجود متابع فانه يتعين قبوله
وعدم رده ، ولذلك والله اعلم ذكره عبد الحق رحمه الله في الاحكام
الوسطى والصغرى وسكت عنه وقد قال في خطبة الاحكام الصغرى

انه تخيرها صحيح الاسناد معروفة عند النقاد قد نقلها الاثبات و تداولها الثقات، وقال في خطبة الوسطى وهى المشهورة اليوم بالكبرى ان سكوتة عن الحديث دليل على صحته فيما يعلم وانه لم يتعرض لايخراج الحديث المعتل كله و اخرج منه يسيرا بما عمل به او بأكثره عند بعض الناس و اعتمد و نزع اليه عند الحاجة اليه و انه انما يعلل من الحديث ما كان فيه أمر أو نهى أو يتعلق به حكم، و اما ما سوى ذلك فربما فى بعضها سمح و ليس منها شيء عن متفق على تركه و سبقه الحافظ ابو على بن السكن الى تصحيح الحديث الثالث كما سنذكره و هو متضمن لمعنى هذا الحديث .

و قول ابن القطان ان قول ابن عدى صدر عن تصفح روايات موسى بن هلال لاعن مباشرة احواله لا يضر ايضا لان كثيرا من جرح المحدثين و توثيقهم على هذا التحويل هو أولى من ثبوت العدالة المجردة من غير نظر فى حديثه ، و قد وجدنا لرواية موسى بن هلال متابعة و شواهد من وجوه سنذكرها ، و بذلك تبين ان اقل درجات هذا الحديث ان يكون حسنا ان نوزع فى دعوى صحته فان الحسن قسمان ، أحدهما ما فى اسناده مستور لم يتحقق أهليته و ليس مغفلا كثير الخطا. و لاظهر منه سبب مفسق و متن الحديث مع ذلك روى مثله او نحوه من وجه آخر . و اقل درجات موسى بن هلال رحمه الله تعالى ان يكون بهذه الصفة و حديثه بهذه المثابة .

و القسم الثانى للحسن ان يكون راويه مشهورا بالصدق و الامانة لم يبلغ درجة رجال الصحيح لقصوره فى الحفظ و هو مع ذلك يرتفع عن جال من يعد ما ينفرد به من حديثه منكرا ، و هذا الحديث قد يقتضى اطلاق اسم الحسن على بعض ما سنذكره من الاحاديث ايضا .

وليس لقائل ان يقول ان هذا يقتضى سلب اسم الحسن عن الحديث الذى نحن فيه فان ما ذكرناه ليس اختلافا فى حد الحسن بل هو تقسيم له والحديث الحسن صادق على كل من النوعين ، ثم ان الاحاديث التى جمعناها فى الزيارة بضعة عشر حديثا بما فيه لفظ الزيارة غير ما يستدل به لها من احاديث آخر و تضافر الاحاديث يزيد بها قوة حتى ان الحسن قد يترقى بذلك الى درجة الصحيح .

والضعيف قسمان قسم يكون ضعف راويه ناشئا من كونه متهمًا بالكذب ونحوه فاجتماع الاحاديث الضعيفة من هذا الجنس لا يزيد بها قوة ، وقسم يكون ضعف راويه ناشئا من ضعف الحفظ مع كونه من اهل الصدق والديانة فاذا رأينا ما رواه قد جاء من وجه آخر عرفنا انه بما قد حققه ولم يختل فيه ضبطه له ، هكذا قاله ابن الصلاح رحمه الله وغيره .

فاجتماع الاحاديث الضعيفة من هذا النوع يزيد بها قوة وقد يترقى بذلك الى درجة الحسن أو الصحيح ، ولهذا لما تكلم النووي رحمه الله فى ان ميقات ذات عرق هل هو منصوص عليه او مجتهد فيه و صحح انه منصوص عليه و ذكر عن جمهور اصحابنا تصحيحه للاحاديث الواردة فيه و ان كانت أسانيد مفرداتها ضعيفة فمجموعها يقوى ببعضه بعضا و يصير الحديث حسنا و يحتج به ، هكذا ذكره فى (شرح المذهب) فى كتاب الحج .

فهذه مباحث فى اسناد هذا الحديث اولها تحقيق كونه من رواية عبيد الله المصغر و ترجيح ذلك على من رواه عن عبد الله المكبر ، وثانيها القول بانه عنهما جميعا ، وثالثها على تقدير النزول و تسليم انه عن عبد الله المكبر وحده فانه داخل فى قسم الحسن لما ذكرناه ، ورابعها على تقدير ان يكون ضعيفا من هذا الطريق وحده و حاشى الله فان اجتماع الاحاديث الضعيفة

الضعيفة من هذا النوع يقويها ويوصلها الى رتبة الحسن .

وبهذا بل بأقل منه يتبين افتراء من ادعى ان جميع الاحاديث الواردة في الزيارة موضوعة فسبحان الله أما استحي من الله ومن رسوله في هذه المقالة التي لم يسبقه اليها عالم ولا جاهل لامن اهل الحديث ولا من غيرهم ولا ذكر أحد موسى بن هلال ولا غيره من رواة حديثه هذا بالوضع ولا اتهمه به فيما علنا فكيف يستجيز مسلم ان يطلق على كل الاحاديث التي هو واحد منها انها موضوعة، ولم ينقل اليه ذلك عن عالم قبله ولا ظهر على هذا الحديث شيء من الأسباب المقتضية للحديث بالحكم بالوضع ولا حكم منه بما يخالف الشريعة فن أى وجه يحكم بالوضع عليه لو كان ضعيفا فكيف وهو حسن أو صحيح .

ولنقتصر على هذا القدر بما يتعلق بسند هذا الحديث الاول، واما منته فقوله « وجبت » معناه حققت وثبتت ولزمت وانه لا بد منها لوعده صلى الله عليه وسلم تفضلا منه .

وقوله صلى الله عليه وسلم له « اما ان يكون المراد له بخصوصه بمعنى ان الزائر ينحصر بشفاعته لا يحصل لغيره عموما ولا خصوصا . واما ان يكون المراد انهم يفردون بشفاعته بما يحصل لغيره ويكون افرادهم لذلك تشريفا وتنويها بهم بسبب الزيارة ، واما ان يكون المراد انه ببركة الزيارة يجب دخوله في عموم من تنا له الشفاعة .

وفائدة ذلك البشرى بأنه يموت مسلما، وعلى هذا التقدير الثالث يجب اجراء اللفظ على عمومته لانا لو أضمرنا فيه شرط الوفاة على

الاسلام لم يكن لذكر الزيارة معنى لان الاسلام وحده كاف في نيل هذه الشفاعة وعلى التقديرين الاولين يصح هذا الاضمار .
 فالخلاص ان أثر الزيارة إما الوفاة على الاسلام مطلقا لكل زائر وكفى بها نعمة ، وإما شفاعة خاصة بالزائر أخص من الشفاعة العامة للأسلمين ، وقوله « شفاعتى » فى الاضافة اليه تشريف لها فان الملائكة والانبيا والمؤمنين يشفعون والزائر لقبره صلى الله عليه وسلم له نسبة خاصة منه فيشفع فيه هو بنفسه والشفاعة تعظم بعظم الشافع فكما ان النبي صلى الله عليه وسلم افضل من غيره كذلك شفاعته افضل من شفاعة غيره ويحتاج هنا الى ذكر الشفاعة الاخرى ولكنى أؤخر الكلام فيها لتلايل الناظر قبل كمال مقصوده من الزيارة .

الحديث الثانى

(من زار قبرى حلت له شفاعتى) رواه الامام ابو بكر احمد بن عمرو بن عبدالحق البزار فى مسنده ، قال : حدثنا قتيبة ثنا عبد الله بن ابراهيم ثنا عبد الرحمن بن زيد عن ابيه عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم : من زار قبرى حلت له شفاعتى ، وهذا هو الحديث الأول بعينه ولذلك عزاه عبدالحق رحمه الله الى الدارقطنى والبزار جميعا الا ان فى الحديث الاول « وجبت » وفى هذا « حلت » ، فلذلك أفردته ، وقد نقلته من نسخة معتمدة سمعها الحافظ القاضى ابو على الحسين ابن محمد الصدقى على الشيخ الفقيه صاحب الاحكام ابو محمد عبد الله بن محمد بن اسماعيل بن فورث فى سنة ثمانين واربعمائة بسرقسطة وعليها خط ابى محمد عبد الله بن فورث بسماع للصدقى عليه وانه حدثه بها عن الشيخ ابى عمر احمد بن محمد المقرئ الطلمنكى اجازة انا ابو عبد الله محمد

محمد بن احمد بن يحيى بن معرج ثنا ابو الحسين محمد بن ايوب بن حبيب بن يحيى الرقى الصموت ثنا ابو بكر احمد بن عمرو بن عبد الخالق البزار .

وعلى هذه النسخة انها قولت باصل القاضى ابى عبدالله بن معرج الذى فيه سماعه على الرقى محمد بن ايوب واكثر اصل ابن معرج بخط الرقى وقد حدث القاضى ابو على الصدقى بهذه النسخة مرات وعليها الطباقي عليه ، ومن قرأها على الصدقى محمد بن خلف بن سليمان بن فيجون (٩) فى سنة ثلاث وخمس مائة وقد حدث بهذه النسخة أيضا الفقيه العالم المتقن ابو محمد بن حوط الله قرأها عليه محمد بن محمد بن سماعة فى سنة ست وستمائة بمروسة .

وفورثش بضم الفاء بعدها واوساكنة ثم راه ساكنة ثم تاه مشاة من فوق ثم شين معجمة ، وفتية شيخ البزار هو ابن المرزبان روى عنه أحاديث غير هذا .

وعبدالله بن ابراهيم هو الغفارى يقال انه بن ولد ابى ذر رضى الله عنه روى له ابوداود والترمذى قال ابوداود منكر الحديث ، وقال ابن عدى عامة مايرويه لا يتابعه عليه الثقات ، وقال البزار عقب ذكره هذا الحديث عبدالله بن ابراهيم حدث باحاديث لم يتابع عليها وانما يكتب من حديثه ما لا يحفظ الا عنه .

وعبدالرحمن بن زيد بن اسلم روى له الترمذى وابن ماجه وضعفه جماعة وقال ابن عدى انه له احاديث حسان وانه ممن احتمله الناس وصدقه بعضهم وانه ممن يكتب حديثه ، وصح الحاكم رحمه الله تعالى حديثا من جهته سنذكره فى التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم واذ كان

المقصود من هذا الحديث تقوية الأول به وشهادته له لم يضر ما قيل في هذين الرجلين اذ ليس راجعا الى تهمة كذب ولا فسق ومثل هذا يحتمل في المتابعات والشواهد .

الحديث الثالث

(من جاءني زائرا لا يعمله حاجة الا يبارقني كان حقا على ان أكون له شفيعا يوم القيامة) .

رواه الطبراني في معجمه الكبير والدارقطني في اما ليه وابوبكر ابن المقرئ في معجمه وصححه سعيد بن السكن وهو من رواية مسلمة الجهنى عن عبيد الله العمري فقيه متبعة لموسى بن هلال في شيخه ويان لانه لم يتفرد بالحديث وكان ينبغي لاجل ذلك ان نذكره مع الاول لكن لما تضمن زيادة معنى أفردناه، وقد ورد في بعض الروايات لا يعمله وفي بعضها لا يزعه واختلف على مسلمة في عبيد الله وعبد الله كما اختلف على موسى بن هلال ، فرواه عبد الله بن محمد العبادي البصري عن مسلمة عن عبيد الله مصفرا عن نافع والعبادي بضم العين المهمة وفتح الباء المخففة المنقوطة بواحدة وفي آخره الدال نسبة الى عباد بن ضبيعة بن قيس بن ثعلبة بن عكابة بن صعب بن علي بن بكر ، قال ابوسعاد بن السمعاني والمشهور بالنسبة اليهم عبد الله بن محمد العبادي يروي عن الحسن بن حبيب بن ندبة ، حدث عنه عبدان وغيره وقاله الصوري بتشديد الباء قال ابن ماكولا ما نعرفه الا مخففا .

اخبرنا ابو الفضل اسحاق بن ابي بكر بن ابراهيم ابن النحاس الاسدي بقراءتي عليه بجامع دمشق في عاشر صفر سنة ثمان وسبعائة قلت له اخبرك الحافظ ابو الحجاج يوسف بن خليل بن عبد الله الدمشقي قراءة عليه (٢)

عليه و انت تسمع انا ابو عبدالله محمد بن ابي زيد بن حمد بن نصر الكراني
 انا ابو منصور محمود بن اسماعيل بن محمد الصيرفي انا ابو الحسين احمد
 ابن محمد بن الحسين بن فاذشاه انا ابو القاسم سليمان بن احمد بن ايوب
 ابن مطير اللخمي الطبراني ثنا عبدان بن احمد ثنا عبدالله بن محمد العبادي
 البصري ثنا مسلمة بن سالم الجهني حدثني عبيدالله بن عمر عن نافع عن
 سالم عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من جاءني زائرا لاتعلمه حاجة الا يبارقني كان حقا علي أن اكون له
 شفيعا يوم القيامة . واخبرنا به ايضا علي بن احمد الغراني في كتابه انا
 ابن عماد انا ابن رفاعه انا الحلبي (ح) و كتب الي عثمان بن محمد
 انه قرأ علي الحافظ يحيى بن علي القرشي انا عبدالله بن محمد وابن عماد
 قالا انا ابن رفاعه انا الحلبي انا ابو النعمان تراب بن عمر بن عبيد بن
 محمد بن عباس السقلاقي ثنا ابو الحسن علي بن عمر بن احمد بن مهدي
 الدارقطني البغدادي املاء بمصر ثنا يحيى بن محمد بن صاعد ثنا ابو محمد
 عبدالله بن محمد العبادي من بني عباد بن ربيعة في بني مرة بالبصرة سنة
 خمسين ومائتين حدثنا مسلمة بن سالم الجهني امام مسجد بني حرام
 ومؤدبهم ثنا عبيدالله بن عمر عن نافع عن سالم عن ابيه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من جاءني زائرا لم تنزعه حاجة الا يبارقني كان حقا
 علي أن اكون له شفيعا يوم القيامة .

واخبرنا ايضا عبد المؤمن وغيره اذنا عن ابي نصرانا ابن عساكر
 انا خالي ابو المعالي محمد بن يحيى بن علي انا علي بن الحسن بن الحسين الحلبي
 فذكره باسناده ومثته وفي هذين الطريقين اعني طريق عبدان وطريق
 يحيى بن محمد بن صاعد نافع عن سالم ورواه غيرهما فقال فيه عن نافع

وسالم كذلك قرى على ابي الفضل اسحاق بن ابي بكر بن ابراهيم بن هبة الله
ابن طارق بن سالم بن النحاس الاسدي الحنفي في معجم ابن المقرئ وانا
اسمع بدمشق ان الحافظ ابا الحجاج يوسف بن خليل الدمشقي اخبره قراءة
عليه وهو يسمع بحلب انا ابو مسلم المؤيد بن عبد الرحيم بن احمد بن الاخوة
وزوجه عين الشمس بنت ابي سعيد بن الحسن قال انا ابو الفرج سعيد
ابن ابي الرجاء الصيرفي قال المؤيد سمعا وقالت زوجته اجازة قال
انا الشيخان ابو طاهر احمد بن محمود الثقفي وابو الفتح منصور بن
الحسين بن علي بن القاسم قال انا ابو بكر محمد بن ابراهيم بن علي بن عاصم
ابن المقرئ (ح) واخبرنا عبد المؤمن بن خلف وغيره اذنا عن ابي
نصر انا علي بن الحسن بن هبة الله اخبرناه ابو الفرج سعيد بن ابي
الرجاء الاصبهاني انا منصور بن الحسين وابو طاهر بن محمود قال انا ابو بكر
ابن المقرئ ثنا محمد بن احمد بن محمد الشطوي ببغداد ثنا عبد الله بن
يزيد الحنفي ثنا عبد الله بن محمد حدثني مسلبة بن سالم الجهني امام مسجد
بنى حرام ومؤديهم بالبصرة قال حدثني عبيد الله بن عمر العمري عن
نافع وسالم عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من
جاءني زائرا لا ينزع الا زيارتي كان حقا على الله عز وجل ان اكون
له شفعا يوم القيامة » وفي رواية ابن عساكر حق بالرفع وهذه الطرق
كلها متفقة عن عبد الله بن محمد العبادي عن مسلبة عن عبيد الله مصفرا .
ورواه مسلم بن حاتم الانصاري عن مسلبة عن عبد الله اخبرنا
بذلك ابن خلف وغيره اذنا عن ابن هبة الله انا الدمشقي انا ابو علي الحداد
في كتابه حدثني عبد الرحيم بن علي ابو مسعود عنه انا ابو نعيم الحافظ
حدثنا ابو محمد بن حيان ثنا محمد بن احمد بن سليمان الهروي ثنا مسلم بن
حاتم

حاتم الانصارى ثنا مسلمة بن سالم الجهنى حدثنى عبد الله يعنى العمري حدثنى نافع عن سالم عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جازى زائرا لم تنزع حاجة الا زيارتى كان حقا على أن اكون له شفيعا يوم القيامة :

هذه طرق هذا الحديث وقد ذكره الامام الحافظ ابو على سعيد ابن عثمان بن سعيد بن السكن البغدادى المصرى البزار فى كتابه المسمى بالسنن الصحاح المأثورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو كتاب محذوف الأسانيد قال فى خطبته :

اما بعد فانك سألتنى ان اجمع لك ما صح عندى من السنن المأثورة التى نقلها الائمة من اهل البلدان الذين لا يطعن عليهم طاعن فيما نقلوه قدبرت ما سألتنى عنه فوجدت جماعة من الائمة قد تكلفوا ما سألتنى من ذلك، وقد وعيت جميع ما ذكره وحفظت عنهم اكثر ما نقلوه واقتديت بهم واجبتك الى ما سألتنى من ذلك وجعلته ابوابا فى جميع ما يحتاج اليه من احكام المسلمين، فاول من نصب نفسه لطلب صحيح الآثار البخارى وتابعه مسلم وابوداود والنسائى وقد تصفحت ما ذكره وتدبرت ما نقلوه فوجدتهم مجتهدين فيما طلبوه فما ذكرته فى كتابى هذا مجملا فهو مما اجمعوا على صحته، وما ذكرته بعد ذلك مما يختاره احد من الائمة الذين سميتهم فقد بينت حجته فى قبول ما ذكره ونسبته الى اختياره دون غيره، وما ذكرته مما يتفرد به احد من اهل النقل للحديث فقد بينت علته ودلت على انفراده دون غيره، وبالله التوفيق .

قال فى هذا الكتاب فى آخر كتاب الحج باب ثواب من زار

قبر النبي صلى الله عليه وسلم ، عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جاني زائرا لم تنزعه حاجة الا زيارتي كان حقا على ان اكون له شفيعا يوم القيامة ، صلى الله عليه وسلم ويذكر ابن السكن في هذا الباب غير هذا وذلك منه حكم بانه يجمع على صحته بمقتضى الشرط الذى شرطه في الخطبة وابن السكن هذا امام حافظ ثقة كثير الحديث واسع الرحلة سمع بالعراق والشام ومصر وخراسان وما وراء النهر من خلائق وهو بغدادى سكن مصر ومات بها في النصف من المحرم سنة ثلاث وخمسين وثلاثمائة وتبويب ابن السكن يدل على انه فهم منه ان المراد بعد الموت او ان ما بعد الموت داخل في العموم وهو صحيح .

الحديث الرابع

(من حج فزار قبرى بعد وفاتى فكأنما زارنى فى حياتى) رواه الدارقطنى فى سننه وغيرها ورواه غيره ايضا .

اخبرنا عبدالمؤمن بن خلف الحافظ انا يوسف بن خليل الحافظ انا ناصر بن محمد ابو برج انا اسماعيل بن الفضل بن الاخشيد انا ابو طاهر بن عبد الرحيم انا على بن عمر الحافظ الدارقطنى قال حدثنا عبد الله بن محمد بن عبدالعزيز ثنا ابو الربيع الزهراني (ح) وقرأت على ابى محمد اسحاق بن يحيى بن اسحاق بن ابراهيم الآمدى واللفظ له اخبرك يوسف بن خليل الحافظ انا محمد بن ابى زيد الكراني انا محمود الصيرفي انا ابن فاذشاه انا الطبراني ثنا الحسين بن اسحاق التستري ثنا ابو الربيع الزهراني ثنا حفص بن ابى داود عن ليث عن مجاهد عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : من حج فزار قبرى بعد وفاتى كان

كان كمن زارني في حياتي .

وكتب الى عثمان بن محمد من مكة انه قرأ على الحافظ ابي الحسين بمصر قال انا ابو البركات الحسن بن محمد بن الحسن الشافعي انا ابوطاهر عبدالرحمن بن احمد بن عبدالقادر بن يوسف البزدادي انا ابوبكر محمد بن عبدالملك بن بشران انا ابو الحسن الدارقطني حدثنا عبدالله بن محمد بن عبدالعزيز ثنا ابو الربيع ثنا حفص بن ابي داود عن ليث بن ابي سليم : عن مجاهد عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حج فزار قبري بعد وفاتي فكأنما زارني في حياتي .

واخبرناه عبدالمؤمن وغيره اذنا عن الشيرازي انا الحافظ الدمشقي (٩) انا ابو عبدالله الخلال انا ابراهيم بن منصور انا ابوبكر ابن المقرئ انا ابو يعلى الموصلي ثنا ابو الربيع ثنا حفص بن ابي داود عن ليث عن مجاهد عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من حج فزارني بعد وفاتي كان كمن زارني في حياتي ، وكذلك رواه ابو احمد بن عدي في الكامل .

اخبرناه ابو محمد التوني ، هو الحافظ الديلمطي ، وآخرون اذنا عن ابي الحسن النجار عن ابي الكرم المبارك بن الحسن الشهرزوري انا اسماعيل بن مسعدة الاسماعيلي انا حمزة بن يوسف السهمي انا ابو احمد عبدالله بن عدي الجرجاني انا الحسن بن سفيان ثنا علي بن حجر ، وثنا عبدالله بن محمد البغوي ثنا ابو الربيع الزهراني ، قال علي ثنا حفص بن سليمان وقال ابو الربيع ثنا حفص بن ابي داود وقالوا عن ليث عن مجاهد عن ابن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من حج فزار قبري بعد موتي كان كمن زارني في

حياتي وصحبي واللفظ لابن سفيان.

وذكر ابو بكر البيهقي في السنن رواية ابن عدى هذه من الطريقين
عن ابي سعد الماليني عن ابن عدى وذكر ابن عدى ذلك في ترجمة
حفص بن سليمان الاسدي الغاضري القاري وذلك حكم منه بانه حفص
ابن ابي داود المذكور في الاسناد وقال اعني ابن عدى ان ابا الريح
الزهراني يسميه حفص بن ابي داود لضدغه وهو حفص بن سليمان ،
وقال البيهقي تفرد به حفص وهو ضعيف وكذلك حكم الحافظ ابن
عساكر ورواه مسمى .

اخبرنا الدمياطي اذا بنا انا ابن هبة الله الشيرازي انا ابن عساكر اناه
الخلال انا ابراهيم بن منصور السلي انا ابو بكر ابن المقرئ انا ابوسعيد
المفضل بن محمد بن ابراهيم الجندی ثنا مسلة وهو ابن شبيب ثنا
عبدالرزاق ثنا ابو عمر حفص بن سليمان (ح) قال ابن عساكر وانا
ابوالقاسم ابن السمرقندي انا ابوالقاسم اسماعيل بن مسعدة انا حمزة بن
يوسف السهمي قالوا انا ابو احمد بن عدى انا الحسن بن سفيان ثنا
علي بن حجر (ح) قال ابن عساكر وانا ابوالقاسم الشحامي انا ابو بكر
البيهقي انا علي بن احمد بن عبدان ثنا احمد بن عبيد حدثني محمد بن
اسحاق الصفار ثنا ابن بكار ثنا حفص بن سليمان عن ليث عن مجاهد
عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من حج فزار قبري
بعد موتي كان كمن زارني في حياتي .

زاد السهمي ، « وصحبي » ، ورواه البيهقي في السنن بدون هذه
الزيادة عن عبدالله بن يوسف انا محمد بن نافع الخزاعي ثنا المفضل
الجندی فذكره سنداً ومثلاً كما ذكره ابن عساكر من طريق ابن المقرئ .
وكتب

وكتب الى عثمان بن محمد التوزري من مسكة شرفها الله تعالى انه قرأ
على ابي الين ابن عساكر بها قال انا الحسن بن محمد انا علي بن الحسن
انا ابوالقاسم اسماعيل بن محمد انا احمد بن عبدالغفار بن اشته انا ابوسعيد
النقاش انا ابو بكر محمد بن عبدالله بن ابراهيم الجوزجاني ثنا الحسن بن
الطيب البلخي ثنا عسلي بن حجر ثنا حفص بن سليمان عن ليث عن
مجاهد عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من زار قبري
بعد موتي كان كمن زارني في حياتي .

وقال ابن النجار الحافظ البغدادي في كتاب (الدرة الثمينة في
أخبار المدينة) انبأنا عبدالرحمن بن علي انا ابوالفضل الحافظ عن ابي
علي الفقيه انبأنا ابوالقاسم الازهرى انا القاسم بن الحسن ثنا الحسن بن
الطيب ثنا علي بن حجر ثنا حفص بن سليمان عن ليث عن مجاهد عن
ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حج فزار قبري بعد
موتي كان كمن زارني في حياتي وصحبي ، قال ابو الين بن عساكر
رحمه الله بالاسناد المتقدم اليه : وقد روى هذا الحديث الحسن بن الطيب
عن علي بن حجر فزاد فيه زيادة منكرا قال فيه : من حج فزار قبري
بعد موتي كان كمن زارني في حياتي وصحبي ، تفرد بقوله « وصحبي »
الحسن بن الطيب وفيه نظر ، قلت وقد ذكرنا هذه الزيادة من طريق
الحسن بن سفيان فلا تفرد فيها وعبدالرحمن الذي روى عنه ابن النجار
هو ابن الجوزي رحمه الله وقد رأيت بخطه في كتابه (مثير العزم الساكن
الى أشرف الاماكن) بالاسناد المذكور وقد روى هذا الحديث من
وجه آخر عن حفص بن سليمان عن كثير بن شظير عن ليث بن
ابي سليم .

اخبرنا بذلك الحافظ ابو محمد الدمياطى اجازة أبنانا ابونصر مكاتبه
انا ابن عساكر سمعا انا الشحامى انا الجنزرودى انا ابن حمدان انا
ابو يعلى الموصلى ثنا يحيى بن ايوب ثنا حسان بن ابراهيم ثنا حفص بن
سليمان عن كثير بن شظير عن ليث بن ابي سليم عن مجاهد عن ابن
عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من حج فزارني بعد وفاتي
عند قبري فكأنما زارني في حياتي، وأشار ابن عساكر الى ان الصواب
الاول ، .

أما كون حفص بن سليمان القارى الغاضرى هو حفص بن ابي
داود فكذلك قال البخارى وابن ابي حاتم وابن عدى وابن حبان
وغيرهم، وأما كونه هو الراوى لهذا الحديث فكذلك قاله ابن عدى
وابن عساكر وأشار اليه البيهقى وهو السابق الى الذهن لكن ابن
حبان فى كتاب الثقات ذكر ما يقتضى التوقف فى ذلك فانه قال حفص
ابن سليمان البصرى المنقرى يروى عن الحسن مات سنة ثلاثين ومائة
وليس هذا بحفص بن سليمان البزار ابي عمر القارى، ذلك ضعيف وهذا
ثبت، ثم قال فى الطبقة التى بعد هذه حفص بن ابي داود يروى عن
الهيثم بن حبيب عن عون بن ابي جحيفة روى عنه ابوربيع الزهرانى،
هذا كلام ابن حبان ومقتضاه ان حفص بن ابي داود المذكور فى
الطبقة الاخيرة ثقة وانه غير القارى الضعيف المذكور فى الطبقة التى
قبله على سبيل التمييز بينه وبين المنقرى البصرى، ولعل ابا الربيع
الزهرانى روى عنهما جميعا اعنى حفص بن سليمان المنقرى وحفص
ابن ابي داود وان اختلفت طبقتها .

وقد ذكر ابن حبان حفص بن سليمان المنقرى فى كتاب المجروحين

(٣) وذكر

و ذكر ضعفه و قال انه ابن ابي داود و يعد القول بانه اشتبه عليه و جعلها اثنين احدهما ثقة و الآخر ضعيف على ان هذا الاستبعاد مقابل بان ابن عدى ذكر في ترجمة حفص القارى حديثا من رواية ابي الريح الزهراني عن حفص بن ابي داود عن الهيثم بن حبيب عن عون بن ابي جحيفة عن ابيه قال مر النبي صلى الله عليه وسلم برجل يصلى قد سدل ثوبه فمطفه عليه .

و يعد ايضا ان يكونا اثنين و يشتبه على ابن عدى فيجعلهما واحدا و الموضع موضع نظر فان صح مقتضى كلام ابن حبان زال الضعف فيه ، و لاينا في هذا كونه جاء مسمى في رواية هذا الحديث لجواز ان يكون قد وافق حفصا القارى في اسم ابيه و كنيته . و ان كان هو القارى كما حكم به ابن عدى وغيره و هو ابن امرأة عاصم فقد اكثر الناس الكلام فيه و بالغوا في تضعيفه حتى قيل عن عبد الرحمن بن يوسف بن خراش انه كذاب متروك يضع الحديث ، و عندي ان هذا القول سرف فان هذا الرجل امام قراءة ، و كيف يعتقد انه يقدم على وضع الحديث و الكذب و يتفق الناس على الاخذ بقراءته ، و انما غايته انه ليس من اهل الحديث فلذلك وقعت المنكرات و الغلط الكثير في روايته .

و قد قال عبد الله بن احمد بن حنبل : سأله يعني اباه عن حفص ابن سليمان المقرئ فقال هو صالح و روى عثمان بن احمد الدقاق عن حنبل بن اسحاق قال قال ابو عبد الله و ما كان بحفص بن سليمان المقرئ بأس و حسبك بهذين القولين من احمد رحمه الله و هما مقدمان على من روى عن احمد خلاف ذلك فيه و لو ثبت ضعفه كما هو المشهور فانه

لم يتفرد بهذا الحديث، وقول اليهقي رحمه الله تعالى انه تفرد به بحسب ما اطلع عليه . وقد جاء في معجم الطبراني الكبير والأوسط متابعتة .
 اخبرنا به في المعجم الكبير ابو محمد اسحاق بن يحيى الأمدى بقراءتي عليه بسفح قاسيون في يوم السبت رابع عشر صفر سنة ثمان وسبعائة قلت له اخبرك الحافظ ابو الحجاج قراءة عليه وانت تسمع انا ابن ابي زيد الكراني انا محمود الصيرفي انا ابن فاذا شاه انا الطبراني رحمه الله ثنا احمد بن رشدين ثنا علي بن الحسن بن هارون الانصاري ثنا الليث بن بنت الليث بن ابي سليم قال حدثني جدتي عائشة بنت يونس امرأة الليث عن ليث بن ابي سليم عن مجاهد عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من زار قبري بعد موتي كان كمن زارني في حياتي، و اخبرناه أيضا عبدالمؤمن وغيره اذنا عن ابن عميل (٢) انا الحافظ علي بن الحسن انا ابو الفتح احمد بن محمد بن احمد ابن سعيد الحداد في كتابه انا عبد الرحمن بن محمد بن حفص الحمداني ثنا سليمان بن ايوب وهو الطبراني - فذكره .

وقد روى بعضهم هذا الحديث فقال فيه جعفر بن سليمان الضبعي كذلك وقع في جزءه ابي بكر محمد بن السري ، اخبرنا به عبد المؤمن الحافظ اذنا عن يوسف بن خليل الحافظ انا ابو الفتوح نصر بن ابي الفرج بن علي الحصري انا ابو محمد محمد بن احمد بن عبد الكريم التميمي انا ابو نصر محمد بن محمد بن علي الزيني (ح) و انبأنا عبدالمؤمن أيضا قال انبأنا ابو نصر انا ابن عساكر انا ابو الفرج عبد الخالق بن احمد بن عبد القادر بن محمد بن يوسف انا الزيني (ح) و انبأنا عاليا ابو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن سالم السلي المرداسي ابن الموازيني مكتبة و مشافهة

و مشافهة قال انبأنا ابو القاسم الحسين بن هبة الله بن محفوظ بن صفري
 انا عبد الخالق بن يوسف و ابو المظفر بن التريكي كلاهما عن الزينبي
 (ح) و وجدته بخط اسماعيل ابن الانماطي انا محمد بن علوان اناسميد
 ابن محمد ثنا ابو سعد ابن السمعانى املاء بهراة انا المظفر بن احمد و محمد
 ابن القاسم قالوا انا الزينبي انا ابو بكر محمد بن عمر بن خلف بن زنبور
 الكاغذى انا ابو بكر محمد بن السرى بن عثمان التمار ثنا نصر بن شعيب
 مولى العبددين ثنا ابى ثنا جعفر بن سليمان الضبعى عن ليث عن مجاهد
 عن ابن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من
 حج بعد وفاتى و زار قبرى كان كمن زارنى فى حياتى .
 قال ابن عساکر كذا قال جعفر بن سليمان الضبعى و هو و هم
 و انما هو حفص بن سليمان ابو عمر الاسدى الفاضلى القارى .

الحديث الخامس

(من حج البيت و لم يزرنى فقد جفانى)

رواه ابن عدى فى الكامل و غيره . أخبرناه إذنا و مشافهة عبدالمؤمن
 و آخرون عن ابى الحسن ابن المقيم البغدادى عن ابى الكرم ابن
 الشهرزورى انا اسماعيل بن مسعدة الاسماعلى انا حمزة بن يوسف السهمى
 انا ابو احمد بن عدى ثنا على بن اسحاق ثنا محمد بن محمد بن النعمان حدثنى
 جدى قال حدثنى مالك عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من حج البيت و لم يزرنى فقد جفانى .
 و ذكر ابن عدى احاديث النعمان ثم قال هذه الاحاديث عن نافع
 عن ابن عمر يحدث بها النعمان بن شبل عن مالك و لا اعلم رواه عن
 مالك غير النعمان بن شبل و لم ارنى احاديثه حديثا غريبا قد جاوز الحد

فاذكره وروى في صدر ترجمته عن عمران بن موسى الزجاجي انه ثقة وعن موسى بن هارون انه متهم وهذه التهمة غير مفسرة فالحكم بالتوثيق مقدم عليها، وذكر ابو الحسن الدارقطني رحمه الله هذا الحديث في احاديث مالك بن انس الغرائب التي ليست في الموطا وهو كتاب ضخم. قال ثنا ابو عبدالله الايلي وعبد الباقي قالانا ثنا محمد بن محمد بن النعمان ابن شبل ثنا جدي ثنا مالك عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حج البيت ولم يزرني فقد جفائي، قال الدارقطني تفرد به هذا الشيخ وهو منكر هذه عبارة الدارقطني، والظاهر ان هذا الانكار منه بحسب تفرد وعدم احتماله بالنسبة الى الاسناد المذكور ولا يلزم من ذلك ان يكون المتن في نفسه منكرا ولا موضوعا وقد ذكره ابن الجوزي في الموضوعات وهو سرف منه ويكفي في الرد عليه ما قاله ابن عدي، وقال ابن الجوزي عن الدارقطني ان الخل فيه على محمد بن محمد بن النعمان لا على جده وكلام الدارقطني الذي ذكرناه محتمل لذلك ولان يكون المراد تفرد النعمان كما قاله ابن عدي.

واما قول ابن حبان ان النعمان يأتي عن الثقات بالطامات فهو مثل كلام الدارقطني الا انه بالغ في الانكار، وقد روى ابن حبان في كتاب المجروحين عن احمد بن عبيد عن محمد بن محمد، وقول ابن الجوزي في كتاب الضعفاء ان الدارقطني طعن في محمد بن محمد بن النعمان فالذي حكيناه من كلام الدارقطني رحمه الله هو الانكار لا التضعيف فتحصل من هذا ابطال الحكم عليه بالوضع لكنه غريب كما قال الدارقطني وهو لاجل كلام ابن عدي صالح لان يعتضد به غيره وهذا الحديث كان ينبغي

ينبغي تقديمه بعد الاول لكونه من طريق نافع ولكننا اخرناه لاجل ما وقع فيه من الكلام .

ومما يجب ان يتنبه له ان بحكم المحدثين بالانكار والاستغراب قد يكون بحسب تلك الطريق فلا يلزم من ذلك رد متن الحديث بخلاف اطلاق الفقيه ان الحديث موضوع فانه حكم على المتن من حيث الجملة فلا جرم قبلنا كلام الدارقطني ورددنا كلام ابن الجوزي والله اعلم .

و حديث آخر

من رواية ابن عمر رضى الله عنهما ذكره الدارقطني في العلل في مسند ابن عمر في حديث : من استطاع ان يموت بالمدينة فليعمل . قال : ثنا جعفر بن محمد الواسطي ثنا موسى بن هارون ثنا محمد بن الحسن الخثلي ثنا عبد الرحمن بن المبارك ثنا عون بن موسى عن ايوب عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله وسلم : من زارني الى المدينة كنت له شفيعا وشهيدا ، قيل للثخلى انما هو سفيان بن موسى قال اجعلوه عن ابن موسى ، قال موسى بن هارون ورواه ابراهيم بن الحجاج عن وهب عن ايوب عن نافع مرسلا عن النبي صلى الله عليه وسلم فلا ادري أسمه من ابراهيم بن الحجاج اولاً ، وانما لم افرد هذا الحديث بترجمة لان نسخة العلل للدارقطني التي نقلت منها سقيمة .

الحديث السادس

(من زار قبري - او من زارني - كنت له شفيعا - او شهيدا) رواه ابوداود الطيالسي في مسنده وقد سمى المسند المذكور كله متفرقا على اصحاب ابن خليل .

اخبرنا ابوبكر احمد بن محمد بن ابى القاسم بن بدران بن ابان

الدشني بقراءتي عليه بالشام سنة سبع وسبعائة قال انا الحافظ ابو الحجاج يوسف بن خليل بن عبدالله الدمشقي بحلب سنة ثلاث واربعين وستائة قال انا القاضي ابو المكارم احمد بن محمد بن محمد بن عبدالله بن محمد بن عبدالرحمن بن محمد بن قيس اللبان قراءة عليه وانا اسمع غير مرة باصبهان في سنة احدى وتسعين وخمس مائة قيل له اخبركم ابو علي الحسن بن احمد بن الحسن الحداد المقرئ قراءة عليه وانت تسمع في محرم سنة اثنتي عشرة وخمسمائة فاقربه قال انا الامام ابو نعيم احمد بن عبدالله بن احمد بن اسحاق الحافظ قراءة عليه وانا اسمع انا ابو محمد عبدالله بن جعفر ابن احمد بن فارس ثنا ابو بشر يونس بن حبيب ثنا ابو داود الطيالسي ثنا سوار بن ميمون ابو الجراح العبدى قال حدثني رجل من آل عمر عن عمر رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من من زار قبري - او قال - من زارني - كنت له شفيما - اوشهدا ، ومن مات في أحد الحرمين بعثه الله عز وجل في الآمين يوم القيامة .

وذكر البيهقي هذا الحديث في السنن الكبير من جهة الطيالسي رحمه الله وذكره الحافظ ابن عساكر من جهته ، أنبأناه عبد المؤمن وغيره عن ابن الشيرازي انا ابن عساكر انا ابو علي الحداد اجازة ثم انا ابن السمرقندي انا يوسف بن الحسن التفكري ؟ قالوا انا ابو نعيم ثنا ابن فارس (ح) وبه الى ابن عساكر قال واخبرنا الشحامي انا ابو بكر البيهقي انا ابن فورك انا ابن فارس - فذكره . وسوار بن ميمون روى عنه شعبة لما سنذكره في الحديث السابع ورواية شعبة عنه دليل على ثقته عنده ، فلم يبق في الاسناد من ينظر فيه الا الرجل الذي من آل عمر والا مرفيه قريب لاسيما في هذه الطبقة التي هي طبقة التابعين

التابعين، وأما قول البيهقي هذا أسناد مجهول فإن كان سببه جهالة الرجل الذي من آل عمر فصحيح وقد بينا قرب الأمر فيه، وإن كان سببه عدم علمه بحال سوار بن ميمون فقد ذكرنا رواية شعبة عنه وهي كافية .

وقد روى البيهقي أيضا رواية شعبة عنه في غير السنن كما سنذكره في الحديث السابع وذكر البيهقي في موضع آخر أنه اختلف قليل سوار بن ميمون وقليل ميمون بن سوار من رواية وكيع عنه .

الحديث السابع

(من زارني متعمدا كان في جوارى يوم القيامة) رواه أبو جعفر العقيلي وغيره من رواية سوار بن ميمون المتقدم على وجه آخر غير ما سبق .

أخبرنا الحافظ أبو محمد أذنا أنا ابن الشيرازي في كتابه أنا ابن عساكر سمعا أنا الشحامي أنا البيهقي أنا أبو عبد الله الحافظ أخبرني علي بن عمر الحافظ ثنا أحمد بن محمد الحافظ حدثني داود بن يحيى (ح) قال ابن عساكر وأنا أبو البركات ابن الأنماطي أنا أبو بكر الشامي أنا أبو الحسن أنا أبو الحسن العتبي أنا ابن الدخيل ثنا أبو جعفر محمد بن عمر والعقيلي ثنا محمد بن موسى قال ثنا أحمد بن الحسن الترمذي ثنا عبد الملك بن إبراهيم الجدي ثنا شعبة عن سوار بن ميمون عن (١) . وفي حديث الشحامي ، ثنا هارون بن قزعة عن رجل من آل الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : من زارني متعمدا كان في جوارى يوم القيامة . زاد الشحامي : ومن سكن المدينة وصبر على بلاتها

(١) كذا في الأصل .

كنت له شهيدا وشفيعا يوم القيامة ، قالوا : ومن مات في احد الحرمين بمئة الله في الآمنين . . وقال الشحامي : من الآمنين يوم القيامة و هارون بن قزعة ذكره ابن حبان في الثقات والعقيلي لما ذكره في كتابه لم يذكر فيه اكثر من قول البخاري انه لا يتابع عليه فلم يبق فيه الا الرجل المجهول وارساله وقوله فيه من آل الخطاب ، كذا وقع في هذه الرواية وهو يوافق قوله في رواية الطيالسي من آل عمر وقد أسنده الطيالسي عن عمر كما سبق لكنني أخشى ان يكون الخطاب نصيفاً من حاطب فان البخاري لما ذكره في التاريخ قال هارون ابو قزعة عن رجل من ولد حاطب عن النبي صلى الله عليه وسلم من مات في احد الحرمين . روى عنه ميمون بن سوار . لا يتابع عليه ، وقال ابن حبان ان هارون ابن قزعة يروي عن رجل من ولد حاطب المراسيل ، وعلى كلا التقديرين فهو مرسل جيد .

واما قول الازدي ان هارون متروك الحديث لا يحتج به فلمل مستنده فيه ما ذكره البخاري والعقيلي وبالغ في اطلاق هذه العبارة لانها انما تطلق حيث يظهر من حال الرجل ما يستحق به الترك وقد عرفت ان ابن حبان ذكره في الثقات وابن حبان اعلم من الازدي واثبت وقد روى عن هارون بن قزعة ايضا مسندا بلفظ آخر وهو (١) .

الحديث الثامن

(من زارني بعد موتي فكأ نما زارني في حياتي) ، رواه الدررقي وغيره ، اخبرناه الحافظ ابو محمد الدمياطي سمعا عليه في كتاب السنن للدارقطني قال انا الحافظ ابو الحجاج يوسف بن خليل انا اليرج انا

(١) كذا .

الاشيد انا ابن عبد الرحيم انا الدارقطني ثنا ابو عبيد و القاضي ابو عبد الله وابن عجل قالوا ثنا محمد بن الوليد البصري ثنا وكيع ثنا خالد بن ابي خالد و ابو عون عن الشعبي و الاسود بن ميمون عن هارون بن قزعة عن رجل من آل حاطب عن حاطب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من زارني بعد موتى فكأنما زارني في حياتي و من مات باحد الحرمين بعث من الآمنين يوم القيامة .

هكذا هو في سنن الدارقطني و انبأنا به أيضا عبد المؤمن انبأنا ابن الشيرازي انا ابن عساكر انا فراتكين التركي انا الجوهرى انا على بن محمد ابن اولو انا زكريا الساجي (ح) قال ابن عساكر و انا احمد بن محمد البغدادي انا ابن شكرويه و محمد بن احمد السمسار قالوا انا ابراهيم بن عبد الله انا المحاملى قالوا ثنا محمد بن الوليد البصري ثنا وكيع ثنا خالد بن ابي خالد و ابن عون عن الشعبي و الاسود بن ميمون عن هارون بن قزعة - به .

و انبأنا عبد المؤمن ايضا انبأنا ابو نصر انا ابن عساكر انا على ابن ابراهيم الحسينى انا رشا بن نظيف المقرئ انا الحسن بن اسماعيل الفرات ثنا احمد بن مروان المالكي ثنا زكريا بن عبد الرحمن البصري ثنا محمد بن الوليد ثنا وكيع بن الجراح عن خالد و ابن عون عن هارون ابن قزعة مولى حاطب عن حاطب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من زارني بعد موتى فكأنما زارني في حياتي و من مات في احد الحرمين بعث يوم القيامة من الآمنين ، كذا وقع في رواية احمد ابن مروان المالكي و هو صاحب المجالسة عن هارون عن حاطب و الذين رووا عن رجل عن حاطب كما تقدم اولى بان يكون الصواب معهم .

الحديث التاسع

(من حج حجة الاسلام وزار قبري وغزا غزوة وصلى على في بيت المقدس لم يسأله الله عزوجل فيما اقترض عليه) رواه الحافظ ابو الفتح الازدي في الثاني من فوائده . اخبرنا به ابو النجم شهاب بن علي المحنّي قراءة عليه وانا اسمع بالقراءة الصغرى في سنة سبع وسبعائة و ابو الفتح ابن ابراهيم بقراءتي عليه سنة ثلاث وعشرين قالانا ابو محمد عبد الوهاب ابن ظافر بن علي بن فتوح الازدي المعروف بابن رواج قال الاول سمعا وقال الثاني اجازة قال انا الحافظ ابوطاهر بن احمد بن محمد بن احمد ابن ابراهيم بن سلفة السلفي الاصبهاني قراءة عليه وانا اسمع انا ابو طالب عبد القادر بن محمد بن يوسف بنغداد ثنا ابواسحاق بن ابراهيم بن عمر ابن احمد البرمكي انا ابو الفتح محمد بن الحسين بن احمد الازدي الحافظ ثنا النعمان بن هارون بن ابى الدهسات ثنا ابو سهل بدر بن عبد الله المصيصي ثنا الحسن بن عثمان الرمادي ثنا عمار بن محمد حدثني خالي سفيان عن منصور عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما . قال قال رسول الله عليه وسلم : من حج حجة الاسلام وزار قبري وغزا غزوة وصلى على في بيت المقدس لم يسأله الله عزوجل فيما اقترض عليه . عمار بن محمد ابن اخي سفيان الثوري روى له مسلم ، والحسن بن عثمان الرمادي قال الخطيب : كان احد العلماء الافاضل من اهل المعرفة والثقة والامانة ولى قضاء الشرقية في خلافة المتوكل وروى عنه طلحة ابن جعفر وذكره غير الخطيب ايضا وكان صالحا دينافهما قد عمل الكتب كانت له معرفة بايام الناس وله تأريخ حسن وكان كريما واسعا مفضالا . وابو سهل بدر بن عبد الله المصيصي ما علمت من حاله شيئا

شيئا ، والنعمان بن هارون بن ابي الدهات حدث بيغداد عن جماعة كثيرين وروى عنه محمد بن المظفر وعلى بن عمر السكري .
قال الخطيب: وما علمت من حاله الا خيرا . وصاحب الجزء ابو الفتح محمد بن الحسين بن احمد بن الحسين بن عبدالله بن يزيد بن النعمان الازدي الموصلي من اهل العلم والفضل كان حافظا صنف كتابا في علوم الحديث ذكره الخطيب في التاريخ وابن السمعاني في الانساب ، اثنى عليه محمد بن جعفر بن علان وذكره بالحفظ وحسن المعرفة بالحديث ، وقال ابو النجيب الارموي رأيت اهل الموصل يوهنونه جدا ولا يدونه شيئا وسئل البرقاني عنه فأشار الى انه كان ضعيفا وذكر غيره كلاما اشد من هذا .

الحديث العاشر

(من زارني بعد موتي فكأنما زارني وانا حي) رواه ابو الفتح سعيد بن محمد بن اسماعيل اليعقوبي في جزء له فيه فوائد مشتملة على بعض شمائل سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وآثاره وما ورد في فضل زيارته ودرجة زواره ، وهذا الجزء رواية المحدث اسماعيل بن عبدالله بن عبد المحسن الانصاري المالكي المشهور بابن الانماطي ونقلت من خطه قال انا ابو محمد عبدالله بن علوان بن هبة الله بن ربحان الحوطي التكريتي الصوفي قراءة عليه وانا اسمع بالحرم الشريف على دكة الصوفية بجانب باب بني شية تجاه الكعبة المعظمة زادها الله شرفا .
قال ثنا ابو الفتح سعيد بن محمد بن اسماعيل اليعقوبي في ربيع الاول سنة اثنتين وخمسين وخمسةائة قال ثنا الامام ابن السمعاني ثنا ابو سعيد احمد بن محمد بن احمد بن الحسن الحافظ املاء في الروضة بين قبر

النبي صلى الله عليه وسلم ومنبره في الزورة الثانية انا ابوالحسن احمد بن عبدالرحمن الذكواني انا احمد بن موسى بن مردويه الحافظ ثنا الحسن ابن محمد السوسي ثنا احمد بن سهل بن ايوب ثنا خالد بن يزيد ثنا عبدالله بن عمر العمري قال سمعت سعد المقبري يقول سمعت ابا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من زارني بعد موتي فكأنما زارني وانا حي، ومن زارني كنت له شهيدا وشفيعا يوم القيامة .

خالد بن يزيد إن كان هو العمري فقد قال ابن حبان انه منكر الحديث واحمد بن سهل بن ايوب أهوازي قال الصريفي مات بالاهواز يوم التروية سنة احدى وتسعين ومائتين .

الحديث الحادي عشر

(من زارني بالمدينة محتسبا كنت له شفيعا وشهيدا) وفي رواية من زارني محتسبا الى المدينة كان في جوارى يوم القيامة ، أنانا الدمياطي وابن هارون وغيرهما قالوا أنانا محمد بن هبة الله قال انا علي ابن الحسن الحافظ سمعا انا زاهر انا اليهقي انا ابوسعيد بن ابي عمرو (ح) قال الحافظ وانا ابوسعد ابن البغدادي انا ابونصر محمد بن احمد ابن شبيب انا ابوسعيد الصير في انا محمد بن عبدالله الصفار ثنا ابن ابي الدنيا حدثني سعيد بن عثمان الجرجاني ثنا محمد بن اسماعيل بن ابي فديك اخبرني ابو المثنى سليمان بن يزيد العكي . وفي حديث زاهر : العكي ، (ح) قال الحافظ وانا ابن السمرقندي انا بن مسعدة انا حمزة ثنا ابوبكر بن محمد بن احمد بن اسماعيل بجرجان ثنا ابو عوانة موسى بن يوسف القطان ثنا عباد بن موسى الخثلي ثنا ابن ابي فديك عن سليمان ابن

ابن يزيد الكعبي عن انس بن مالك رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : من زارنى بالمدينة محتسبا كنت له شفيعا وشهيدا . وفى حديث عبادة : كنت له شهيدا - او شفيعا . وقالوا : يوم القيامة . وذكره ابن الجوزى فى (مثير العزم الساكن) ومن خطه نقلت بسنده الى ابن ابى الدنيا باسناده المذكور .

وبالاسناد الى البيهقى انا ابو عبدالله الحافظ ثنا على بن عيسى ثنا احمد بن عبدوس بن حمدويه الصفار النيسابورى ثنا ايوب بن الحسن ثنا محمد بن اسماعيل بن ابى فديك بالمدينة ثنا سليمان بن يزيد الكعبي عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : عن انس بن مالك رضى الله عن من مات فى احد الحرمين بعث من الآمنين يوم القيامة - ومن زارنى محتسبا الى المدينة كان فى جوارى يوم القيامة ، هذه الاسانيد الثلاثة دارت على محمد بن اسماعيل بن ابى فديك وهو مجمع عليه وسليمان بن يزيد ذكره ابن حبان فى الثقات وقال ابو حاتم الرازى انه منكر الحديث ليس بقوى .

الحديث الثانى عشر

(ما من أحد من امتى له سعة ثم لم يزرنى فليس له عذر) قال الحافظ ابو عبدالله محمد بن محمود ابن النجار فى كتاب (الدرة الثمينة فى فضائل المدينة) أنبانا ابو محمد بن على انا ابو يعلى الازدى انا ابو اسحاق البجلي انا سعيد بن ابى سعيد النيسابورى انا ابراهيم بن محمد المؤدب انا ابراهيم بن محمد ثنا محمد بن محمد ثنا محمد بن مقاتل ثنا جعفر ابن هازون ثنا سمعان بن المهدي عن انس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من زارنى ميتا فكأنما زارنى حيا ومن

زار قبري وجبت له شفاعتي يوم القيامة - وما من احد من امتي له سعة
ثم لم يزرنى فليس له عذر .

الحديث الثالث عشر

(من زارني حتى ينتهي الى قبري كنت له يوم القيامة شهيدا)
أوقال « شفيبا » ذكره الحافظ أبو جعفر العقيلي في كتاب الضعفاء في
ترجمة فضالة بن سعيد بن زميل المازني قال : ثنا سعيد بن محمد الحضرمي
ثنا فضالة بن سعيد بن زميل المازني ثنا محمد بن يحيى المازني عن ابن
جريح عن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم « من زارني في ثمانى كان كمن زارني في حياتي ومن
زارني حتى ينتهي الى قبري كنت له يوم القيامة شهيدا » أوقال : شفيبا .
وذكره الحافظ ابن عساكر من جهته ايضا . أنبأنا به أبو محمد
الدمياطى عن ابن هبة الله بسامعه منه أنا أبو البركات عبد الوهاب بن
المبارك الانماطى أنا أبو بكر محمد بن المظفر الشامى أنا أبو الحسن أحمد
ابن محمد العتيقى أنا يعقوب بن يوسف بن أحمد الصيدلانى ثنا أبو جعفر
محمد بن عمرو العقيلي - فذكره بإسناده الا أنه قال : من رآنى فى المنام كان
كمن رآنى فى حياتي ، والباقي سواء ، ووقع فى روايته ايضا شعيب بن
محمد الحضرمي ولعله تصحيف ، وفضالة بن سعيد قال العقيلي فى ترجمته حديثه
غير محفوظ لا يعرف الاب بهكذا رأيه فى كتاب العقيلي . وذكر الحافظ
ابن عساكر عنه انه قال : لا يتابع على حديثه من جهة ثبت ولا يعرف
الاب به . ومحمد بن يحيى المازني ذكره ابن عدى فى الكامل وقال ان
احاديثه مظلة منكورة . ولم يذكر ابن عدى هذا الحديث فى احاديثه
ولم يذكر فيه ولا العقيلي فى فضالة شيئا من الجرح سوى التفرد والنعارة .
الحديث

الحديث الرابع عشر

(من لم يزر قبري فقد جفاني) قال ابو الحسن يحيى بن الحسن بن جعفر الحسني (١) في كتاب (اخبار المدينة) ثنا محمد بن اسماعيل حدثني ابو احمد الهمداني ثنا النعمان بن شبل ثنا محمد بن الفضل ، مديني ، سنة ست وسبعين عن جابر عن محمد بن علي عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من زار قبري بعد موتي فكأنما زارني في حياتي ومن لم يزرني فقد جفاني . وقال الحافظ ابو عبد الله ابن النجار في (الدررة الثمينة) : روى عن علي رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يزر قبري فقد جفاني . وقال ابو سعيد عبد الملك بن محمد بن ابراهيم النيسابوري الحرکوشى الواعظ في كتاب (شرف المصطفى) صلى الله عليه وسلم : روى عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه قال : قال نبي الله صلى الله عليه وسلم من زار قبري بعد موتي فكأنما زارني في حياتي ومن لم يزر قبري فقد جفاني . .

وهذا الكتاب في ثمان مجلدات ومصنفه عبد الملك النيسابوري صنف في علوم الشريعة كتبها توفي سنة ست وار بمائة بنيسابور وقبره بها مشهور يزار ويتبرك به وشيخه في الفقه ابو الحسن الماسرجسي وقد روى حديث علي رضي الله عنه من طرق اخرى ليس فيها تصريح بالرفع ذكرها ابن عساكر .

أنا بنو عبد المؤمن وآخرون عن ابن الشيرازي أنا ابن عساكر أنا ابو العز احمد بن عبيد الله أنا ابو محمد الجوهرى أنا علي بن محمد بن احمد بن نصير بن عرقه ثنا محمد بن ابراهيم الصلحي ثنا منصور بن قدامة الواسطي ثنا المصنف

(١) يأتي فيما بعد « الحسنى »

ابن ابى الجارود ثنا عبد الملك بن هارون بن عنتره عن ابيه عن جده عن
على بن ابى طالب قال من سأل لرسول الله صلى الله عليه وسلم الدرجة
الوسيلة حلت له شفاعتى (١) يوم القيامة ومن زار قبر رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان فى جوار رسول الله صلى الله عليه وسلم . عبد الملك بن
هارون بن عنتره فيه كلام كثير، رماه يحيى بن معين وابن حبان و قال
البخارى منكر الحديث و قال احمد: ضعيف .

الحديث الخامس عشر

(من أتى المدينة زائراً) قال يحيى الحسنى (٢) فى (اخبار المدينة) فى
ما جاء فى زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم وفى السلام عليه ، ثنا محمد
ابن يعقوب ثنا عبدالله بن وهب عن رجل عن بكر بن عبدالله عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال ، « من أتى المدينة زائراً الى وجبت له شفاعتى يوم
القيامة ومن مات فى احد الحرمين بعث آمناً . »

وقد وردت أحاديث اخر فى ذلك فيها من لم يمكنه زيارتى فلير
قبر ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام ، وسأ ذكر ذلك ان شاء الله تعالى
فى الكلام على زيارة سائر الانبياء والصالحين .

الباب الثانى

فماورد من الاخبار و الأحاديث دال على فضل الزيارة و ان لم يكن
فيه لفظ الزيارة

روينا فى سنن ابى داود السجستانى عن ابى هريرة رضى الله عنه ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ما من احد يسلم على الاراد الله على
(١) كذا و لعله « شفا عته » (٢) مر ساقا « الحسنى »

روحي حتى أرد عليه السلام .

انا بذلك وبجميع سنن ابي داود شيخنا الحافظ ابو محمد الديماطي بقراءتي عليه لبعضها وقراءة عليه وانا اسمع لباقيها قال انا بجميعها ابو الحسن ابن ابي عبدالله بن ابي الحسن البغدادى قراءة عليه وانا اسمع عن ابي المعالى الفضل بن سهل بن بشر الاسفراينى عن الخطيب ابي بكر احمد بن على بن ثابت الحافظ . قال شيخنا : وانا ايضا : ابو الحسن عن الحافظ ابي الفضل محمد بن ناصر بن محمد بن على الفارسى الاصل السلامى قال اخبر الشيخان ابو عبدالله محمد بن احمد بن عمر بن السمرقندى المقرئ والمدل الفقيه ابو الحسين محمد بن محمد بن الحسين بن محمد القراء الخبلى قال انا الخطيب ، وفات ابن السمرقندى الجزء السابع والعشرون فرواه عن الخطيب بالاجازة - قال ابن ناصر وقرأت هذا الكتاب مرارا على الشيخ الصالح ابي غالب محمد بن الحسن بن على البصرى الماوردى قال انا ابو على بن احمد بن على التستري قال انا ابو عمر القاسم بن جعفر ابن عبدالواحد الهاشمى انا ابو على محمد بن احمد بن عمرو اللؤلؤى ثنا ابو داود سليمان بن الاشعث بن اسحاق السجستانى قال ثنا محمد بن عوف ثنا المقرئ ثنا حيوة عن ابي صخر حميد بن زياد عن يزيد بن عبدالله بن قسيط عن ابي هريرة فذكره بلفظه ، وهذا اسناد صحيح فان محمد بن عوف شيخ ابي داود جليل حافظ لا يسئل عنه وقد رواه معه عن المقرئ عباس بن عبدالله الترقى رواه من جهته ابو بكر البيهقى والمقرئ وحيوة ويزيد بن عبدالله بن قسيط متفق عليهم وحميد بن زياد روى له مسلم وقال احمد ليس به بأس وكذلك قال ابو حاتم وقال يحيى بن معين ثقة ليس به بأس وروى عن ابن معين فيه رواية انه

ضعيف ورواية التوثيق ترجح عليها لموافقتها احمد و ابا حاتم وغيرهما
وقال ابن عدى هو عندى صالح الحديث وانما انكرت عليه حديثين المؤمنين
يألف. وفي القدرية، وسائر حديثه ارجو أن يكون مستقيما واما قول
الشيخ زكي الدين فيه انه انكر عليه شيء من حديثه فقد بينا عن ابن
عدى تعيين ما انكر عليه وليس منه هذا الحديث وبمقتضى هذا يكون
هذا الحديث صحيحا ان شاء الله تعالى، وقد اعتمد جماعة من الائمة
على هذا الحديث في مسألة الزيارة و صدر به ابو بكر البيهقي باب زيارة قبر
النبي صلى الله عليه وسلم وهو اعتماد صحيح واستدلال مستقيم لان
الزائر المسلم على النبي صلى الله عليه وسلم يحصل له فضيلة رد النبي
صلى الله عليه وسلم السلام عليه وهى رتبة شريفة ومنقبة عظيمة ينبغي
التعرض لها والحرص عليها لينال بركة سلامه صلى الله عليه وسلم، فان
قليل ليس فى الحديث تخصيص بالزائر فقد يكون هذا حاصلًا لكل
مسلم قريبا كان او بعيدا وحينئذ تحصل هذه الفضيلة بالسلام من غير
زيارة والحديث عام، قلت قد ذكره ابن قدامة من رواية احمد
ولفظه ما من احد يسلم على عند قبرى وهذه زيادة مقتضاها التخصيص
فان ثبت فذاك وان لم يثبت فلا شك ان القريب من القبر يحصل له
ذلك لانه فى منزلة المسلم بالتحية التى يستدعى الرد كما فى حال الحياة فهو
بحضوره عند القبر قاطع بنيل هذه الدرجة على مقتضى الحديث متعرض
لخطاب النبي صلى الله عليه وسلم له برد السلام عليه وفى المواجهة
بالخطاب فضيلة زائدة على الرد على الغائب .

واعلم ان السلام على النبي صلى الله عليه وسلم على نوعين ،
أحدهما المقصود به الدعاء كقولنا صلى الله عليه وسلم فهذا دعاء مناله
بالصلاة

بالصلاة والتسليم من الله تعالى، ويقال للعبد مسلمٌ لدعائه بالسلام كما يقال له مصل إذا دعا بالصلاة قال الله تعالى (إن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً) وسئل صلى الله عليه وسلم كما ثبت في الصحيحين وغيرهما قيل قد عرفنا السلام عليك فكيف الصلاة عليك قال (قولوا اللهم صلى على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل إبراهيم في العالمين انك حميد مجيد) والسلام كما قد علمتم

قال العلماء معناه كما قد علمتم في التشهد «السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته»، وقد يأتي هذا القسم بلفظ الغيبة كما روى عن فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم ورضي عنها قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخلت المسجد فقول بسم الله والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم صل على محمد وعلى آل محمد واغفر لنا وسهل لنا ابواب رحمتك، فإذا فرغت فقول مثل ذلك غير أن قولي وسهل لنا ابواب فضلك، رواه القاضي اسماعيل بهذا اللفظ ورواه ابن ماجه في سننه عن فاطمة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل المسجد يقول بسم الله والسلام على رسول الله اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي ابواب رحمتك، وإذا خرج قال بسم الله والسلام على رسول الله اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي ابواب فضلك.

والاستناد إلى فاطمة رضي الله عنها من الطريقين فيه انقطاع والمختار أن يقول في ذلك أيضاً السلام عليك أيها النبي كما في التشهد والمقصود من هذه الأحاديث بيان هذا النوع من السلام على النبي صلى الله عليه وسلم بلفظ الخطاب والغيبة جميعاً ولا فرق في ذلك بين

الغائب عنه والحاضر عنده صلى الله عليه وسلم وهذا النوع هو الذي قيل باختصاصه بالنبي صلى الله عليه وسلم عن الامة حتى لا يسلم على غيره من الامة الاتبعوا له كما لا يصلي على غيره من الامة الاتبعوا له .

النوع الثاني ما يقصد به التحية كسلام الزائر اذا وصل الى حضرته الشريفة عليه صلى الله عليه وسلم في حياته وبعد وفاته وهذا غير مختص بل هو عام لجميع المسلمين ولهذا كان عبدالله بن عمر رضى الله عنهما يأتي الى القبر ويقول السلام عليك يا رسول الله السلام عليك يا ابا بكر السلام عليك يا ابتاه وورد عنه بلفظ الخطاب و بلفظ النية ، اذا عرف هذان النوعان فالنوع الثاني لاشك في استدعائه الرد وان النبي صلى الله عليه وسلم يرد على المسلم عليه كما اقتضاه الحديث سواء أوصل بنفسه الى القبر أم ارسل رسولا كما كان عمر بن عبدالعزيز ريل البريد من الشام الى المدينة ليسلم على النبي صلى الله عليه وسلم ، ففي هذين القسمين من هذا النوع يحصل الرد من النبي صلى الله عليه وسلم كما هو عادة الناس في السلام .

واما النوع الاول فانه أعلم فان ثبت الرد فيه ايضا وجبنا لشمنا بركة ذلك كلما سلينا فلاشك ان الحاضر عند القبر له منزلة القرب والخطاب وان كان الرد مختصا بالنوع الثاني حرم من لم يزر هذه الفضيلة لاحرم الله مؤمنا خيرا ، وقد روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال أتاني ملك فقال يا محمد ربك يقول : أما يرضيك ان لا يصلي عليك احد من امتك الاصليت عليه عشرا ولا يسلم عليك الاصليت عليه عشرا ، رواه القاضي اسماعيل والظاهر ان هذا في السلام بالنوع الاول .

فصل

فصل

في علم النبي صلى الله عليه وسلم بمن يسلم عليه
 روى عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال : ان الله ملائكة سياحين في الارض يبلغونني من امتي
 السلام . رواه النسائي و اسماعيل القاضي وغيرهما من طرق مختلفة باسناد
 صحيحة لا ريب فيها الى سفيان الثوري عن عبد الله بن السائب عن زاذان
 عن عبد الله و صرح الثوري بالسماع فقال حدثني عبد الله بن السائب هكذا
 في كتاب القاضي اسماعيل ، و عبد الله بن السائب و زاذان روى لهما مسلم
 و وثقهما ابن معين فالاسناد اذا صحيح .

ورواه ابو جعفر محمد بن الحسن الاسدي عن سفيان الثوري
 عن عبد الله بن السائب عن زاذان عن علي رضي الله عنه عن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال : ان الله ملائكة يسيحون في الارض يبلغون
 صلاة من صلى علي من امتي .
 قال الدارقطني المحفوظ عن زاذان عن ابن مسعود يبلغونني عن
 امتي السلام .

و قال بكر بن عبد الله المزني قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حياتي
 خير لكم تحدثون و يحدث لكم فاذا امت كانت و فأتى خيرا لكم تعرض
 على اعمالكم فان رأيت خيرا حمدت الله و ان رأيت غير ذلك
 استغفرت الله لكم .

قال ايوب السخيتاني بلغني و الله أعلم ان ملكا موكل بكل من صلى
 على النبي صلى الله عليه وسلم حتى يبلغه النبي صلى الله عليه وسلم .
 و في كتاب فضل الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم للقاضي

اسماعيل عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تجعلوا بيوتكم قبورا وصلوا على
وسلموا حيث كنتم فسيلننى سلامكم وصلاتكم، وهذا الحديث فى سنن
ابى داود من غير ذكر السلام وفى هذه الرواية زيادة السلام .

وروى ابن عساکر من طرق مختلفة عن نعيم بن ضمضم العمارى
[عن عمران] بن حميرى الجعفى قال سميت عمار بن ياسر رضى الله عنهما
يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ان الله أعطانى ملكا من
الملائكة يقوم على قبرى اذا أنا مت فلا يصلى على عبد صلاة الا قال
يا أحمد فلان بن فلان بن فلان يصلى عليك ، يسميه باسمه واسم ابيه
فيصلى الله عليه مكانها عشرا . وفى رواية ان الله اعطى ملكا من
الملائكة اسماء الخلائق وفى رواية اسماع الخلائق فهو قائم على قبرى
الى يوم القيامة وذكر الحديث .

وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال ليس احد من امة محمد صلى الله
عليه وسلم يصلى عليه صلاة الا وهى تبلغه يقول له الملك فلان يصلى
عليك كذا وكذا صلاة .

وما تضمنته هذه الاحاديث والآثار من تبليغ الملائكة للنبي
صلى الله عليه وسلم تبين ما ورد من كون الصلاة عليه صلى الله عليه
وسلم تعرض عليه كما جاء ذلك فى احاديث، منها فى سنن ابى داود
والنسائى وابن ماجه عن أوس بن أوس رضى الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من افضل ايامكم يوم الجمعة فأكثرُوا
على من الصلاة فيه فان صلاتكم معروضة على ، قال فقالوا يا رسول الله
وكيف تعرض صلاتنا عليك وقد اومت ؟ قال يقولون بليت ، قال ان
الله حرم على الارض أجساد الانبياء .

قال

قال الشيخ الحافظ زكى الدين المنذرى رحمه الله وله علة دقيقة اشار اليها البخارى وغيره وقد جمعت طرقه فى جزء الحديث المذكور من رواية حسين الجعفى عن عبدالرحمن بن يزيد بن جابر عن ابى الاشعث الصنعانى عن اوس بن اوس وهؤلاء ثقات مشهورون وعلمته ان حسين بن على الجعفى لم يسمع من عبدالرحمن بن يزيد بن جابر وانما سمع من عبدالرحمن بن يزيد بن تميم وهو ضعيف فلما حدث به الجعفى غلط فى اسم الجند فقال ابن جابر .

قلت وقد رواه احمد فى مسنده عن حسين الجعفى عن عبدالرحمن ابن يزيد بن جابر هكذا بالنعنة وروى حديثين آخرين بعد ذلك قال فيهما حسين ثنا عبدالرحمن بن يزيد بن جابر وذلك لاينا فى الغلط ان صح انه لم يسمع منه ، وروى ابن ماجه الحديث المذكور من طريق آخر ذكره فى آخر كتاب الجنائز وفى مته زيادة :

انا اقضى القضاة ابوبكر محمد بن عبدعظيم بن على الشافعى المعروف بابن السقطى بقراءتى عليه بجميع سنن ابن ماجه قال انا ابوبكر عبدالعزيز ابن احمد بن ابى الفتح بن ياقا اجازة قال انا ابو زرعة طاهر بن محمد طاهر المقدسى سماعا الا ماعين فى الكتاب باجازته من ابى زرعة وهذا الحديث من المسموع ، قال انا ابو منصور محمد بن الحسين ابن احمد بن الهيثم المقومى اجازة ان لم يكن سماعا - ثم ظهر سماعه منه - انا ابو طلحة القاسم بن ابى المنذر الخطيب انا ابو القاسم على بن ابراهيم بن سلة بن بحر القطان ثنا ابو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجه ثنا عمرو بن سوار المقرئ ثنا عبد الله بن وهب عن عمرو بن الحارث (١)

(١) فى الاصل « عمرو بن ابى الحرب » .

عن سعيد بن أبي هلال عن زيد بن أيمن عن عبادة بن نسي عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أكثروا الصلاة على يوم الجمعة فإنه مشهود تشهده الملائكة وإن أحدا لن يصلي على الأعرضت على صلاته حتى يفرغ منها قال قلت : بعد الموت ؟ قال وبعد الموت ، إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء عليهم السلام فبني الله حتى يرزق .

هذا لفظ ابن ماجه وفيه زيادة قوله حين يفرغ منها وفي الاصل (حتى) التي هي حرف غاية وعليه تضبيب وفي الحاشية (حين) التي هي ظرف زمان فإن كانت هي الثانية استفيد منها ان وقت عرضها على النبي صلى الله عليه وسلم والسلام حين الفراغ من غير تأخير وإن كان الثابت (حتى) كما في الاصل دل على عدم التأخير ايضا وفيه زيادة ايضا وهي قوله (وبعد الموت) بحرف العطف وذلك يقتضى ان عرضها عليه صلى الله عليه وسلم في حالتي الحياة والموت جميعا . وفي اسناد الحديث المذكور زيد بن أيمن عن عبادة بن نسي مرسل إلا إنه يتقوى باعتضاده بغيره . وقد روينا من جهة القاضي اسماعيل عن الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلا قال أكثروا على الصلاة يوم الجمعة فإنها تنرض على . وروى الامام ابو بكر احمد بن محمد بن اسحاق بن السنن في كتاب عمل يوم وليلة عن انس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثروا الصلاة على يوم الجمعة . وأبانا عبد المؤمن وآخرون أبانا ابن الشيرازي أنا ابن عساكر أنا ابو الحسين أنا جدى ابو بكر البيهقي أنا على بن احمد الكاتب ثنا احمد بن عبيد ثنا الحسين بن سعيد ثنا ابراهيم بن الحجاج ثنا حماد بن سبله عن (٦)

عن برد بن سنان عن مكحول الشامى عن ابى امامة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أكثرُوا على من الصلاة فى كل يوم جمعة فان صلاة امتى تعرض على فى كل يوم جمعة فمن كان اكثرهم على صلاة كان اقربهم منى منزلة .

وهذا اسناد جيد ، وعن حصين بن عبدالرحمن عن يزيد الرقاشى قال ان ملكا موكل يوم الجمعة بمن صلى على النبي صلى الله عليه وسلم يبلغ النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان فلانا من امتك صلى عليك . وعن ابى طلحة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اتانى جبرئيل صلى الله عليه وسلم قال بشر امتك ، من صلى عليك صلاة كتب الله له بها عشر حسنات وكفر عنه بها عشر سيئات ورفع له بها عشر درجات ورد الله عليه مثل قوله وعرضت على يوم القيامة ، رواه ابن عساكر . ولاتنا فى بين هذه الاحاديث فقد يكون العرض عليه مرات وقت الصلاة ويوم الجمعة ويوم القيامة . وحديث ابى هريرة وحديث ابن مسعود مصرحان بانه يبلغه سلام كل من سلم عليه وهما صحيحان ان شاء الله ، وحديث اوس بن اوس وما فى معناه يدل على ان الموت غير مانع من ذلك وكان مقصودنا بجمع هذه الاحاديث بيان العرض على النبي صلى الله عليه وسلم وان مراده التبليغ من الملائكة له صلى الله عليه وسلم كما تضمنته حديث ابى هريرة وحديث ابن مسعود وهذا فى حق الغائب بلا اشكال واما فى حق الحاضر عند القبر فهل يكون كذلك او يسمعه صلى الله عليه وسلم بغير واسطة ورد فى ذلك حديثان ، احدهما : من صلى على عند قبرى سمعته ومن صلى على نائبا

بلغته ، وفي رواية نائيا منه ابلغت ؟ وفي رواية نائيا من قبري ، وفي رواية عن قبري .

والحديث الثاني : ما من عبد يسلم على عند قبري الا وكل بهاملك ليبلغني وكفى امر آخرته ودينه وكنت له شهيدا وشفيعا يوم القيامة . وفي رواية ، من صلى على عند قبري وكل الله بهاملكا يبلغني وكفى امر دينه وآخرته وكنت له شهيدا وشفيعا يوم القيامة . وفي رواية : ما من عبد صلى على عند قبري الا وكل الله به ، وفيها شفيعا وشهيدا . وهذان الحديثان من رواية محمد بن مروان السدي الصغير وهو ضعيف ، عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ، اما الحديث الاول الذي فيه من صلى على عند قبري سمعته ، فرواه احمد بن علي الخبراني ويوسف بن الضحاك الفقيه ومحمد بن عثمان ابن ابي شيبة واحمد بن ابراهيم بن ملحان وعيسى بن عبد الله الطيالسي وليث بن نصر الصاغانى والحسين بن عمر بن ابراهيم الثقفي كلهم عن العلاء بن عمرو الحنفي عن محمد بن مروان السدي بالسند المذكور ، وفي رواية عيسى الطيالسي ثنا العلاء بن عمرو الحنفي ثنا ابو عبد الرحمن عن الاعمش قال ابن عساكر قال لنا ابو الحسن سبط البيهقي قال لنا جدي ابوبكر: ابو عبد الرحمن هذا هو محمد بن مروان السدي فيما ارى ، وفيه نظر ، القائل وفيه نظر هو البيهقي ، كذا رأيت في جزء حياة الانبياء من تصنيفه . واما الحديث الثاني فرواه محمد بن عبد الله بن ابراهيم الشافعي وابو الحسين احمد بن عثمان الآدمي وابو عبد الله الصفار ومحمد بن عمر ابن حفص النيسابوري كلهم عن محمد بن يونس بن موسى الكديمي ، وفي بعض هذا عن محمد بن موسى نسبة الى جده عن الاصمعي عبد الملك ابن

ابن قريش عن محمد بن مروان السدي عن الاعمش بالسند الاول وهذا الحديث اضعف من الاول لانه انضم فيه ضعف الكديمي الى ضعف السدي والاول ليس فيه الاضعف السدي خاصة فان ثبت ذلك فكفى بها شرفا وان لم يثبت فهو مرجو فينبغي الحرص عليه والتعرض لاسماعه صلى الله عليه وسلم وذلك بالحضور عند قبره والقرب منه .

وسنذكر من الاحاديث والآثار والادلة ما يدل على انه صلى الله عليه وسلم يسمع من يسلم عليه عند قبره ويرد عليه عالما بحضوره عنده وكفى هذا فضلا حقيقا ان ينفق فيه ملك الدنيا حتى يتوصل اليه من اقطار الارض ، وسنفرد بابا للحياة الانبياء عليهم السلام بعد تمام المقصود من اقامة الدلائل على الزيارة وبإثبات الحياة تتأكد الزيارة ولكني رأيت ذكره بعد ثلثا يجادل فيه جدل متطرق به الى المجادلة في الزيارة .
عن سليمان بن سحيم قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقلت يا رسول الله هؤلاء الذين يأتونك ويسلمون عليك أتعلم سلامهم؟ قال نعم وأرد عليهم .

وعن ابراهيم بن بشار قال حججت في بعض السنين فجت المدينة فتقدمت الى قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلمت عليه فسمعت من داخل الحجرة وعليك السلام . فان قيل ما معنى قوله صلى الله عليه وسلم إلهي رداً لله عليّ روعي؟ قلت فيه جوابان احدهما ذكره الحافظ ابوبكر البیهقي ان المعنى الاوقد رداً لله عليّ روعي يعني ان النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما مات ودفن رداً لله عليه روحه لأجل سلام من يسلم عليه واستمرت في جسده صلى الله عليه وسلم ، والثاني . يحتمل ان يكون رداً ممنورياً وان يكون روحه الشريفة مشغولة بشهود الحضرة الالهية

والملاّ الاعلى من هذا العالم فاذا سلم عليه اقبلت روحه الشريفة على هذا العالم فيدرك سلام من يسلم عليه ويرد عليه .

الباب الثالث

فيما ورد في السفر الى زيارته صلى الله عليه وسلم صريحا ويان ان ذلك لم يزل قديما وحديثا .

ومن روى ذلك عنه من الصحابة بلال بن رباح مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم سافر من الشام الى المدينة لزيارة قبره صلى الله عليه وسلم رويانا ذلك باسناد جيد اليه وهو نص في الباب ومن ذكره الحافظ ابو القاسم ابن عساكر رحمه الله بالاسناد الذي سنذكره وذكره الحافظ ابو محمد عبد الغنى المقدسى رحمه الله في الكمال في ترجمة بلال فقال ولم يؤذن لاحد بعد النبي صلى الله عليه وسلم فيما روى الامرة واحدة في قدمه قدمها المدينة لزيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم طلب اليه الصحابة ذلك فأذن ولم يتم الاذان وقيل انه اذن لابي بكر الصديق رضى الله عنه في خلافته . ومن ذكر ذلك ايضا الحافظ ابو الحجاج المزى ابقاه الله وها انا اذكر اسناد ابن عساكر في ذلك .

انبا عبد المؤمن بن خلف وعلى بن محمد بن هارون وغيرهما قالوا انا القاضي ابو نصر بن هبة الله بن محمد بن ميميل الشيرازى اذا انا الحافظ ابو القاسم على بن الحسين بن هبة الله بن عساكر الدمشقى قراءة عليه وانا اسمع قال انا ابو القاسم زاهر بن طاهر قال انا ابو سعيد محمد بن عبد الرحمن قال انا ابو احمد محمد بن محمد انا ابو الحسن محمد بن الفيض النفسانى بدمشق ، قال ثنا ابو اسحاق ابراهيم بن محمد بن سليمان بن بلال بن ابي الدرداء حدثني ابي محمد بن سليمان عن ابيه سليمان بن بلال عن ام

أم الدرداء عن أبي الدرداء قال لما دخل (١) عمر بن الخطاب رضى الله عنه من فتح بيت المقدس فصار الى الجالية سأل بلال ان يقره بالشام ففعل ذلك قال وأخى ابو رويحة الذى أخى بنى وينسب رسول الله صلى الله عليه وسلم فزل داريا فى خولان فأقبل هو واخوه الى قوم من خولان فقال لهم قد أتيناكم خاطبين وقد كنا كافرين فهدانا الله وملكنا فاعتقنا الله وفقيرين فاغنانا الله فان تزوجونا فالحمد لله وان تردونا فلاحول ولا قوة الا بالله . فزوجوهما .

ثم ان بلالا رأى فى منامه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول له ما هذه الجفوة يا بلال أما أن لك ان تزورنى يا بلال فاتبعه حزينا وجلا خائفا فركب راحلته وقصد المدينة فأتى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فجعل يبكى عنده ويمرغ وجهه عليه فأقبل الحسن والحسين رضى الله عنهما فجعل يضمهما ويقبلهما فقالا له نشتهى نسمع اذناك الذى كنت تؤذن به لرسول الله صلى الله عليه وسلم فى المسجد ففعل فعلا سطح المسجد فوق موقفه الذى كان يقف فيه فلما ان قال الله اكبر الله اكبر ارتجت المدينة فلما ان قال أشهد أن لا اله الا الله ازداد رجتها فلما ان قال أشهد أن محمدا رسول الله خرجت العواتق من خدورهن وقالوا أبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فاروئى يوم أكثر باكيا ولا باكية بالمدينة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك اليوم .

كذا ذكره ابن عساكر فى ترجمة بلال رضى الله عنه وذكره ايضا فى ترجمة ابراهيم بسند آخر الى محمد بن الفيض أنبا جماعة عن ابن عساكر قال أنبا ابو محمد ابن الاكفانى ثنا عبد العزيز بن احمد ثنا تمام

ابن محمد ثنا محمد بن سليمان ثنا محمد بن الفيض فذكره سواء الا انه سقط منه من فتح بيت المقدس وقال آخى بينه وبينى ولم يقل خاطبين .

ابو رويحة اسمه عبد الله بن عبد الرحمن الخثعمي وفي الطبقات ان مؤاخاته لبلال لم يشتها محمد بن عمر واثبتها ابن اسحاق وغيره واخبار انس ان يجعل ديوانه معه فضمه عمر اليه وضم ديوان الحبشة الى خثعم لمكان بلال منهم . وسليمان بن بلال بن ابي الدرداء روى عن جدته وايه بلال روى عنه ابنه محمد وايوب بن مدرك الخثعمي ذكر له ابن عساكر حديثا ولم يذكر فيه تجريحاً . وابنه محمد بن سليمان بن بلال ذكره مسلم في الكنى وابو بشر الدلابي والحاكم ابو احمد ثواب عساكر كنيته ابو سليمان قال ابن ابي حاتم سألت ابي عنه فقال : ما بحديثه بأس . وابنه ابراهيم ابن محمد بن سليمان ابو اسحاق ذكره الحاكم ابو احمد وقال كناه لنا محمد ابن الفيض وذكره ابن عساكر وذكر حديثه . ثم قال قال ابن الفيض توفي سنة اثنتين وثلاثين ومأتين ومحمد بن الفيض بن محمد ابن الفيض ابو الحسن الفسافي الدمشقي روى عن خلائق وروى عنه جماعة منهم ابو احمد بن عدى وابو احمد الحاكم وابو بكر ابن المقرئ في معجمه وذكره ابن زبر وابن عساكر في التاريخ توفي سنة خمس عشرة وثلاث مائة ومولده سنة تسع عشرة ومأتين ومدار هذا الاسناد عليه فلاحاجة الى النظر في الاسنادين اللذين رواه ابن عساكر بهما وان كان رجالهما معروفين مشهورين وليس اعتمادنا في الاستدلال بهذا الخبر على رؤيا المنام فقط بل على فعل بلال وهو صحابي لاسيما في خلافة عمر رضي الله عنه والصحابة متوافرون ، ولا يخفى عنهم هذه القصة ومنام بلال ورؤياه للنبي صلى الله عليه وسلم الذي لا يتمثل

لا يتمثل به الشيطان وليس فيه ما يخالف ما ثبت في اليقظة فيتأكد به فعل الصحابي وقد استفاض عن عمر بن عبدالعزيز رضي الله عنه انه كان يبرد البريد من الشام يقول سلم لي على رسول الله صلى الله عليه وسلم .
 ومن ذكر ذلك ابن الجوزي ونقلته من خطه في كتاب (شبر العزم الساكن) وقد ضبطه باسكان الباء الموحدة وكسر الراء المخففة وهو كذلك يقال ابرد فهو مبرد وذكره ايضا الامام ابو بكر احمد بن عمرو بن ابي عاصم النليل ووفاته سنة سبع وثمانين ومائتين في مناسك له لطيفة جردها من الاسانيد ملتزما فيها الثبوت ، قال فيها وكان عمر بن عبدالعزيز يبعث بالرسول قاصدا من الشام الى المدينة ليقرئ النبي صلى الله عليه وسلم السلام ثم يرجع وهذه المناسك رواية شيخنا الديلمطي .
 انا ابن خليل انا الطرطوشي والكراني انا الصيرفي ثنا ابو بكر محمد بن عبدالله بن شاذان ثنا القباب ثنا ابن ابي عاصم ، فسر بلال في زمن صدر الصحابة ورسول عمر بن عبدالعزيز في زمن صدر التابعين من الشام الى المدينة لم يكن الا للزيارة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن الباعث على السفر غير ذلك لامن امر الدنيا ولامن امر الدين لامن قصد المسجد ولامن غيره ، وانما قلنا ذلك لثلاثا يقول بعض من لاعلم له ان السفر لمجرد الزيارة ليس بسنة وستكلم على بطلان ذلك في موضعه .

واما من سافر الى المدينة لحاجة وزار عند قدومه أو اجتمع في سفره قصد الزيارة مع قصد آخر فكثير ، وقد ورد عن يزيد بن ابي سعيد مولى المهري قال قدمت على عمر بن عبدالعزيز فلما ودعته قال لي اليك حاجة اذا اتيت المدينة ستري قبر النبي صلى الله

عليه وسلم فأقرئه منى السلام ، وورد هذا عن غير عمر بن عبد العزيز
ايضا قال ابوالليث السمرقندى الحنفى فى الفتاوى فى باب الحج قال
ابوالقاسم لما اردت الخروج الى مكة قال القاسم بن غسان ان لى اليك
حاجة اذا اتيت قبر النبي صلى الله عليه وسلم فأقرئه منى السلام ، فلما
وضعت رجلى فى مسجد المدينة ذكرت .

قال الفقيه فيه دليل ان من لم يقدر على الخروج فأمر غيره ليسلم
عنه فانه ينال فضيلة السلام ان شاء الله تعالى انتهى ، وفى فتوح الشام انه
لما كان ابو عبيدة منازل بيت المقدس ارسل كتابا الى عمر مع ميسرة
ابن مسروق رضى الله عنه يستدعيه الحضور فلما قدم ميسرة مدينة
رسول الله صلى الله عليه وسلم دخلها ليلا ودخل المسجد وسلم على قبر
رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى قبر ابى بكر رضى الله عنه . وفيه
ايضا ان عمر لما صالح اهل بيت المقدس وقدم عليه كعب الاحبار
واسلم وفرح عمر باسلامه ، قال عمر رضى الله عنه له هل لك ان تسيرومى
الى المدينة وتزور قبر النبي صلى الله عليه وسلم وتمتع بزيارته ، فقال
لعمريا امير المؤمنين انا افعل ذلك ولما قدم عمر المدينة اول ما بدأ
بالمسجد وسلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد ذكر المؤرخون
والمحدثون منهم ابو عمر بن عبد البر فى الاستيعاب واحمد بن يحيى البلاذرى
فى تاريخ الاشراف وابن عبد ربه فى المقدس . ان زياد بن ابيه اراد الحج
فاتاه ابو بكره رضى الله عنه وهو لا يكله فأخذ ابنه فأجلسه فى حجره
ليخاطبه ويسمع زيادا فقال ان اباك فعل وفعل وانه يريد الحج وام
حياة زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم هناك فان اذنت له فأعظم
بها مصيبة وخيانة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وان هى حجبته
فأعظم (٧)

فأعظم بها حجة عليه، فقال زياد ما تدع النصيحة لأخيك، وترك الحج تلك السنة. هكذا حكاه البلاذري. وحكى ابن عبد البر ثلاثة أقوال أحدها أنه حج ولم يزر من أجل قول أبي بكرة، والثاني أنه دخل المدينة وأراد الدخول على أم حبيبة رضى الله عنها فذكر قول أبي بكرة فانصرف عن ذلك، والثالث أن أم حبيبة حجته ولم تأذن له.

والقصة على كل تقدير تشهد لأن زيارة الحاج كانت معهودة من ذلك الوقت والافكان زياد يمكنه أن يحج من غير طريق المدينة بل هي أقرب إليه لأنه كان بالعراق والاتبان من العراق إلى مكة أقرب ولكن كان اتبان المدينة عندهم أمرا لا يترك.

واختلف السلف رحمهم الله في أن الأفضل البداءة بالمدينة قبل مكة أو بمكة قبل المدينة ومن نص على هذه المسئلة وذكر الخلاف فيها الإمام أحمد رحمه الله في كتاب المناسك الكبير من تأليفه وهذه المناسك رواها الحافظ أبو الفضل محمد بن ناصر عن الحاجب أبي الحسن على بن محمد العلاف عن أبي الحسن على بن أحمد بن عمر الحماني عن اسماعيل بن علي الخطابي عن عبد الله بن أحمد عن أبيه. في هذه المناسك سئل عن يبدأ بالمدينة قبل مكة فذكر بإسناده عن عبد الرحمن بن يزيد وعطاء. ومجاهد قالوا إذا قضيت حجك فامرر بالمدينة إن شئت. وذكر بإسناده عن الأسود قال أحب أن يسكون نفقتي وجهازي وسفري أن أبدأ بمكة. وعن إبراهيم النخعي: إذا أردت مكة فاجعل كل شيء لها تبعا. وعن مجاهد: إذا أردت الحج أو العمرة فابدأ بمكة واجعل كل شيء لها تبعا. وعن إبراهيم قال إذا حججت فابدأ بمكة ثم مر بالمدينة بعد. وذكر الإمام أحمد أيضا بإسناده عن عدي بن ثابت أن نفرا من

اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يبدؤن بالمدينة اذا حجوا يقولون نهل من حيث أحرم رسول الله صلى الله عليه وسلم. وذكر ابن أبي شيبة في فضيلة هذا الامر ايضا وذكر باسناده عن علقمة والاسود وعمر بن ميمون انهم بدؤوا بالمدينة قبل مكة. وقال الموفق بن قدامة قال - يعني احمد -: واذا حج الذي لم يحج قط يعني من غير طريق الشام لا يأخذ على طريق المدينة لاني اخاف ان يحدث به حدث فينبغي ان يقصد مكة من اقصى الطرق ولا يتشاغل بغيره. قلت وهذا في العمرة متجه لانه يمكنه فعلها متى وصل الى مكة واما الحج فله وقت مخصوص فاذا كان الوقت متسعا لم يفت عليه بمروره بالمدينة شيء. ومن نص على هذه المسئلة من الائمة ابو حنيفة رحمه الله وقال الاحسن ان يبدأ بمكة روى ذلك الحسن بن زياد عنه فيما حكاه ابو الليث السمرقندي. فانظر كلام السلف والخلف في اتيان المدينة اما قبل مكة وإما بعدها ومن أعظم ما توثق له المدينة الزيارة ألا ترى ان بيت المقدس لا يأتيه الا القليل من الناس؟ وان كان مشهودا له بالفضل والصلوة فيه مضاعفة فتوفر اللهم خلفا عن سلف على اتيان المدينة انما هو لأجل الزيارة وان اتفق معها قصد عبادات اخر فهو مغمور بالنسبة اليها.

واما ما نقل من تعليل بعض الصحابة بالاهلال من ميقات النبي صلى الله عليه وسلم فذلك امر مقصود وليس هو كل المقصود ولعلمهم رضى الله عنهم رأوا انه ميقاتهم الاصلى لما كانوا بالمدينة مع نبيهم صلى الله عليه وسلم فأحبوا ان لا يغيروا ذلك والا فالنبي صلى الله عليه وسلم وقت لاهل كل بلد ميقاتا ولعل الاحرام منه أولى الا ان يعارضه معارض والتابعون الكوفيون الذين اختاروا البداءة.

البداء بالمدينة لم ينقل عنهم تعليل فلعل سنة (١) عندهم اثار الزيارة ولو كانت العلة الاحرام من ميقات النبي صلى الله عليه وسلم لم يأتوها اذا انفق لهم البداء بمكة لفوات الاحرام فلما انفقوا على اتيانها وانما اختلفوا في البداء دل على ان العلة غيره وهي ما فيها من المشاهد واعظمها الزيارة وهي اما كل المقصود او معظمه وغيرها منغمر فيها. ومن اختار البداء بمكة ثم اتيان المدينة والقبر الامام ابو حنيفة كما سنحكيه عنه في الباب الرابع .

وقال ابو بكر محمد بن الحسين الاجري في كتاب الشريعة في باب دفن ابي بكر وعمر رضى الله عنهما مع النبي صلى الله عليه وسلم : ما احد من اهل العلم قديما ولا حديثا ممن رسم لنفسه كتابا نسبة اليه من فقهاء المسلمين فرسم كتاب المناسك الا وهو يامر كل من قدم المدينة من يريد حججا او عمرة او لا يريد حججا ولا عمرة واراد زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم والمقام بالمدينة لفضلها الا وكل العلماء قد امره ورسموه في كتبهم وعلوه كيف يسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وكيف يسلم على ابي بكر وعمر رضى الله عنهما علماء الحجاز قديما وحديثا وعلماء اهل العراق قديما وحديثا وعلماء اهل الشام قديما وحديثا وعلماء اهل خراسان قديما وحديثا وعلماء اهل اليمن قديما وحديثا وعلماء اهل مصر قديما وحديثا الله الحمد على ذلك .

وقال قريبا من هذا الكلام ابو عبدالله عبيد الله بن محمد بن محمد ابن حمدان بن بطة العكبرى الحنبلي في كتاب الابانة عن شريعة الفرقة الناجية ومجانبة الفرق المذمومة في باب دفن ابي بكر وعمر

(١) لعله « للعلة » .

رضى الله عنهما مع النبي صلى الله عليه وسلم ايضا قال : بحسبك دلالة على اجماع المسلمين واتفاقهم على دفن ابي بكر وعمر مع النبي صلى الله عليه وسلم ان كل عالم من علماء المسلمين وفقهه من فقهاء الف كتابا في المناسك ففصله فصولا وجعله ابوابا يذكر في كل باب فقهه ولكل فصل عليه وما يحتاج الحاج الى عمله والعمل به قولاً وفعلاً من الأحرام والطواف والسمي والوقوف والنحر والخلق والرمي وجميع ما لا يسع الحاج جهله ولا غنى بهم عن عمله حتى يذكر زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم ، فيصف ذلك فيقول ثم تأتى القبر فتستقبله وتعمل القبلة وراء ظهرك وتقول السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته حتى يصف السلام والدعاء ثم يقول وتقدم على يمينك قليلاً وتقول السلام عليك يا ابا بكر وعمر وان الناس يحجون البيت من كل فج عميق وبلد صحيح فاذا اتوا البيت لا يشكون انه بيت الله المحجوج اليه وكذلك ما يأتونه من اعمال المناسك وفرائض الحج وفضائله يبلغوا بعضه بعضاً حتى يأتوا قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فيسلمون عليه وعلى صاحبيه ابي بكر وعمر رضي الله عنهما ، وبعد ادر كنا الناس ورأيانهم وبلغنا عن من لم نره ان الرجل اذا اراد الحج فسلم عليه أهله وصحابته قالوا له وتقرأ على النبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر منا السلام ، فلا ينكر ذلك احد ولا يخالفه ، هذا كلام ابن بطه رحمه الله تعالى . وقد انبأنا به جماعة من شيوخنا عن الحافظ ابي الحجاج يوسف ابن خليل بسنده الى ابن بطه .

ومقصوده ومقصود الأجرى الرد على بعض الملحدة في انكار دفن ابي بكر وعمر رضي الله عنهما مع النبي صلى الله عليه وسلم واما زيارته

زيارته صلى الله عليه وسلم فلم ينكرها احد وانما جاءت في كلامهما على سبيل التبعية لانه لم يظن أحد ان يقع فيها أو في السفر اليها نزاع في قرن الثمان مائة، واستفيد من كلامهما ان سفر الحجيج اليها لم يزل في السلف والخلف وانها تابعة للناسك. وابوبكر الأجرى هذا قديم توفي في المحرم سنة ستين وثلاثمائة وكان ثقة صدوقا دينا وله تصانيف كثيرة وحدث ببغداد قبل سنة ثلاثين وثلاثمائة. انتقل الى مكة فسكنها حتى توفي بها. وابن بطة المذكور توفي في المحرم سنة سبع وثمانين وثلاثمائة بمكبرى من فقهاء الحنابلة كان اماما فاضلا عالما بالحديث وفقهه اكثر من الحديث، وصنف التصانيف المفيدة. وهكذا قال غيرهما .

قال القاضي عياض قال اسحاق بن ابراهيم الفقيه ومالم يزل من شان من حج المرور بالمدينة والقصد الى الصلوة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم والتبرك برؤية روضته ومنبره وقبره ومجلسه وملامسه يديه ومواضع قبليه والعمود الذى كان يستند اليه وينزل جبرئيل بالوحي فيه عليه وبمن عمره وقضده من الصحابة وائمة المسلمين والاعتبار في ذلك كله .

وقد ذكرنا في باب نصوص العلماء على استحباب الزيارة قول الباجي المالكي ان الغرباء قصدوا لذلك يعنى قصدوا المدينة من اجل القبر والتسليم ذكر هذا في معرض الفرق بين اهل المدينة والغرباء لما فرق مالك رحمه الله بينهم كما سبق. وسندكر في الباب الرابع من كلام العبدى المالكي في شرح الرسالة ان المسير الى المدينة لزيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم افضل من الكعبة ومن بيت المقدس . واكثر عبارات الفقهاء اصحاب المذاهب بمن حكينا كلامهم في

باب الزيارة يقتضى استحباب السفر لانهم استحبوا للحاج بعد الفراغ من الحج الزيارة ومن ضروريها السفر، وحكاية الاعراب المشهورة التى ذكر المصنفون فى مناسكهم وفى بعض طرقها ان الاعراب ركب راحلته وانصرف وذلك يدل انه كان مسافرا والحكاية المذكورة ذكرها جماعة من الائمة واسمه محمد بن عبيد الله بن عمرو بن معاوية ابن عمرو بن عتبة بن ابي سفيان صخر بن حرب، كان من افصح الناس صاحب اخبار ورواية للآداب حدث عن ابيه وسفيان بن عتبة توفى سنة ثمان وعشرين ومائتين يكنى ابا عبد الرحمن وذكرها ابن عساكر فى تاريخه وابن الجوزى فى (مثير العزم الساكن) وغيرهما باسانيدهم الى محمد بن حرب الهلالى قال دخلت المدينة فأتيت قبر النبي صلى الله عليه وسلم فورته وجلست بمحاذاته فجاء اعرابي فزاره ثم قال يا خير الرسل ان الله انزل عليك كتابا صادقا قال فيه (ولوانهم اذ ظلموا انفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيمًا) واني جئتك مستغفرا ربك من ذنوبي مستشفعا فيهما بك، وفى رواية وقد جئتك مستغفرا من ذنبي مستشفعا بك الى ربى، ثم بكى وانشأ يقول ياخير من دفنت بالقاع اعظمه فطالب من طيهن القاع والأكم نفسى الفداء لقبر انت ساكنه فيه العفاف وفيه الجود والكرم ثم استغفر وانصرف فرقدت فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم فى نومي وهو يقول الحق الرجل وبشره ان الله قد غفر له بشفاعتى فاستيقظت فخرجت أطلبه فلم أجده .

وقد نظم ابو الطيب احمد بن عبد العزيز بن محمد المقدسى رحمه الله وسأله بعضهم الزيادة على هذين البيتين وتضمنيهما فقال ورواها ابن عساكر

عساكر رحمه الله عنه .

اقول والدمع من عيني منسجم لما رأيت جدار القبر يستلم
والناس ينشونه باك ومنقطع من المهابة اوداع فلتزم
فما تمالككت ان ناديت من حرق في الصدر كادت لها الاحشاء تضطرم
ياخير من دفنت بالقاع اعظمه فطاب من طيهن القاع والاكم
نفسى الفداء لقبر انت ساكنه فيه العفاف وفيه الجود والكرم
وفيه شمس اتقى والدين قد غربت من بعد ما اشرفت من نورها الظلم
حاشى لوجهك ان يبلى وقد هديت في الشرق والغرب من انواره الامم
وان تمسك ابدى الترب لامة وانت بين السموات العلى علم
لقيب ربك والاسلام صارمه ماض وقد كان بحر الكفر يلتطم
فقمتم فيه مقام المرسلين الى ان عز فهو على الاديان يحتكم
لئن رأيناه قبرا ان باطنه لروضة من رياض الخلد تبسم
طافت به من نواحيه ملائكة تغشاه في كل ما يوم وتزدحم
لو كنت ابصرته حيا لقلت له لا تمس الا على خدى لك القدم
هدى به الله قوما قال قائلهم يطن يثرب لما ضمه الرجم
ان مات احمد فالرحمن خالفه حتى ونعبده ما اوراق السلم
قال الجوهرى رحمه الله الرجم بالتحريك القبر والله تعالى اعلم .

الباب الرابع .

في نصوص العلماء على استحباب زيارة قبر سيدنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم وبيان ان ذلك مجمع عليه بين المسلمين .
قال القاضي عياض رحمه الله وزيارة قبره صلى الله عليه وسلم سنة
بين المسلمين مجمع عليها وفضيلة مرغب فيها ، وقال القاضي ابوالطيب

و يستحب ان يزور النبي صلى الله عليه وسلم بعد ان يحج ويعتمر .
 وقال المحاملى فى التجريد ويستحب للحاج اذا فرغ من مكة ان يزور
 قبر النبي صلى الله عليه وسلم . وقال ابو عبدالله الحسين بن الحسن الحلبي
 فى كتابه المسمى بالمنهاج فى شعب الايمان فى تعظيم النبي صلى الله عليه
 وسلم فذكر جملة من ذلك ثم قال وهذا كانت من الذين رزقوا
 مشاهدته وصحبته فاما اليوم فمن تعظيمه زيارته ، وقال الماوردى فى
 الحاوى اما زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم فأمر بها ومندوب
 اليها ، وذكر الماوردى فى الاحكام السلطانية بابا فى الولاية على الحجيج
 قال ولاية الحج ضربان احدهما على تسيير الحجيج والثانى على اقامة
 الحج .

فاما الاول فشرط المتولى ان يكون مطاعا ذا رأى وشجاعة وعليه
 فى هذه الولاية عشرة اشياء - فذكرها ثم قال فاذا قضى الناس حجهم
 أمهلهم الايام التى جرت عادتهم بها فاذا رجعوا سار بهم على طريق
 مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم ليجمع لهم بين حج بيت الله وزيارة
 قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم رعاية لحرمة وقياماً بحقوق طاعته ،
 وذلك وان لم يكن من فروض الحج فهو من مندوبات الشرع المستحبة
 وعادات الحجيج المستحسنة .

وقال صاحب المذهب ويستحب زيارة قبر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم . وقال القاضى حسين اذا فرغ من الحج فالسنة ان يقف
 باللتزم ويدعو ثم يشرب من ماء زمزم ثم يأتى المدينة ويزور قبر
 النبي صلى الله عليه وسلم . وقال الرويانى يستحب اذا فرغ من حجه ان
 يزور قبر النبي صلى الله عليه وسلم . ولا حاجة الى تتبع كلام لاصحاب
 فى (٨)

في ذلك مع العلم باجماعهم واجماع سائر العلماء عليه، والخفية قالوا
 ان زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم من افضل المندوبات والمستحبات
 بل تقرب من درجة الواجبات بمن صرح بذلك منهم ابو منصور محمد
 ابن مكرم الكرماني في مناسكه وعبد الله بن محمود بن بلدجي في شرح
 المختار. وفي فتاوى ابي الليث السمرقندي في باب اداء الحج، روى الحسن
 ابن زياد عن ابي حنيفة انه قال: الاحسن للحاج ان يبدأ بمكة فاذا قضى
 نسكه مر بالمدينة وان بدأ بها جاز فيأتي قريبا من قبر رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فيقوم بين القبر والقبلة فيستقبل القبلة ويصلي على
 النبي صلى الله عليه وسلم وعلى ابي بكر وعمر رضي الله عنهما و يترحم عليهما.
 وقال ابو العباس السروجي في الغاية، اذا انصرف الحاج والمعترون من
 مكة فليتوجهوا الى طيبة مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم وزيارة قبره
 فانها من انجح المساعي. وكذلك نص عليه الحنابلة ايضا.

قال ابو الخطاب محفوظ بن احمد بن الحسين الكلوذاني الحنبلي
 في كتاب الهداية في آخر باب صفة الحج، واذا فرغ من الحج استحب
 له زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم وقبر صاحبيه. وقال ابو عبد الله
 محمد بن عبد الله بن الحسين بن احمد بن القاسم بن ادريس السامري في
 كتاب المستوعب: باب زيارة قبر الرسول صلى الله عليه وسلم، واذا قدم
 مدينة الرسول عليه السلام استحب له ان يغتسل لدخولها ثم يأتي
 مسجد الرسول عليه الصلاة والسلام ويقدم رجله اليمنى في الدخول
 ثم يأتي حائط القبر فيقف ناحية ويمحى القبر تلقاء وجهه والقبلة
 خلف ظهره والمنبر عن يساره - وذكر كيفية السلام والدعاء الى آخره
 ومنه اللهم انك قلت في كتابك لنبيك عليه السلام، (ولو أنهم اذ ظلموا

انفسهم جازك) الآية واني قد أتيت نبيك مستغفرا فأسألك ان توجب لي المغفرة كما اوجبتها لمن أتاه في حياته - اللهم اني اتوجه اليك بنبيك صلى الله عليه وسلم . وذكر دعاء طويلا . ثم قال واذا اراد الخروج عاد الى قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فودع .

وانظر هذا المصنف من الجنبلة الذين الخضم متمذهب بمذهبهم كيف نص على التوجه بالنبي صلى الله عليه وسلم وكذلك ابو منصور الكرماني من الحنفية قال: ان كان احد اوصاك بتبليغ السلام تقول: السلام عليك يا رسول الله من فلان بن فلان يستشفع بك الى ربك بالرحمة والمغفرة فاشفع له . وسنعتقد لذلك بابا في هذا الكتاب ان شاء الله تعالى .

وقال نجم الدين بن حمدان الحنبلي في الرعاية الكبرى: ويسن لمن فرغ من نسكه من زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم وقبر صاحبيه رضي الله عنهما وله ذلك بعد فراغ حجه وان شاء قبل فراغه .

وقد عقد ابن الجوزي في كتابه المسمى (مثير العزم الساكن الى اشرف الاماكن) بابا في زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم وذكر فيه حديث ابن عمر وحديث أنس رضي الله عنهم .

وقال الشيخ موفق الدين بن قدامة المقدسي في كتابه المغني وهو من اعظم كتب الجنبلة التي يعتمدون عليها: فصل - يستحب زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم وذكر حديث ابن عمر من طريق الدارقطني ومن طريق سعيد ابن منصور عن حفص وحديث أبي هريرة رضي الله عنه من طريق احمد . ما من احد يسلم على عند قبري . .

وكذلك نص عليه المالكية وقد تقدم حكاية القاضي عياض وكذلك

الاجماع . وفي كتاب تهذيب المطالب لعبدالحق الصقلي عن الشيخ ابي عمر ان المالكى ان زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم واجبة ، قال عبدالحق يعنى من السنن الواجبة . وقال عبدالحق ايضا في هذا الكتاب رأيت في بعض المسائل التى سئل عنها الشيخ ابو محمد بن أبى زيد ، قيل له في رجل استوجر بمال لحج به وشرطوا عليه الزيارة لم يستطع تلك السنة ان يزور لئذ منعه من تلك ، قال يرد من الاجرة بقدر مسافة الزيارة قال الحاكم عنه ذلك .

وقال غيره من شيوخنا عليه ان يرجع نائبه حتى يزور ، قال عبدالحق انظر إن استوجر للحج لسنة بعينها فها هنا يسقط من الاجرة ما يخص الزيارة وان استوجر على حجة مضمونة في ذمته فها هنا يرجع . يزور وقد اتفق النقلان . وعبدالحق هذا هو عبدالحق بن محمد ابن هارون السهمى القروى صقلى تفقه بشيوخ القيروان وتفقه بالصفليين ، ايضا منهم ابو عمران وغيره وحج ولقى عبد الوهاب رحمه الله وحج ثانيا فلقى امام الحرمين فباحثه في اشياء وسأله عن مسائل اجابه عنها وكان مليح التأليف الف كتب كثيرة في مذهب مالك توفى بالاسكندرية سنة ست وستين واربمائة ، وهذا الفرع الذى ذكره في الاستجار على الزيارة فرع حسن .

والذى ذكره اصحابنا ان الاستجار على الزيارة لا يصح لانه عمل غير مضبوط ولا مقدر بشرع ، والجماعة ان وقعت على نفس الوقوف لم يصح ايضا لان ذلك مما لا يصح فيه النيابة عن الغير وان وقعت الجماعة على الدعاء عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم كانت صحيحة لان الدعاء مما يصح النيابة فيه والجهل بالدعاء لا يبطئها قال ذلك

الماوروى فى الحاوى فى كتاب الحج .

وبقى قسم ثالث لم يذكره الماوروى وهو ابلاغ السلام ولاشك فى جواز الاجارة والجمالة عليه كما كان عمر بن عبد العزيز يفعل والظاهر أن مراد المالكية هذا والا فجرد الوقوف من الاجير لا يحصل للمستأجر غرضا وسيأتى فى كتاب ابن المواز من نص مالك ما يقتضى أنه يقف ويدعو عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم كما يفعل عند وداع البيت .

وفى كتاب النوادر لابن ابى زيد بعد أن حكى فى زيارة القبور من كلام ابن حبيب وعن المجموعة عن مالك ومن كلام ابن القرظى (؟) ثم قال عقبه ويأتى قبور الشهداء بأحد ويسلم عليهم كما يسلم على قبره صلى الله عليه وسلم وعلى ضجيعيه . وفيه ايضا من كلام ابن حبيب ويدل على التسليم على اهل القبور ما جاء من السنة فى التسليم على النبي صلى الله عليه وسلم وابى بكر وعمر مقبورين .

وقال ابو الوليد محمد بن رشد المالكى فى شرح الغنية المسمى بكتاب البيان والتحصيل فى كتاب الجامع فى سلام الذى يمر بقبر النبي صلى الله عليه وسلم وسئل عن المار بقبر النبي صلى الله عليه وسلم أترى ان يسلم كلما مر؟ قال نعم أرى ذلك عليه ان يسلم عليه اذا مر به وقد أكثر الناس من ذلك، فاما اذا لم يمر به فلا أرى ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم لاتجعل قبرى وثنا يعبد ، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ، فقد أكثر الناس من هذا فاذا لم يمر عليه فهو فى سعة من ذلك . قال وسئل عن الغريب يأتى قبر النبي صلى الله عليه وسلم كل يوم فقال ما هذا من الامر ولكن اذا اراد الخروج

الخروج. قال محمد بن رشد المعنى في هذا انه يلزمه ان يسلم عليه كلما مر به متى مامر وليس عليه ان يمر به ليسلم عليه الا للوداع عند الخروج ويكره له ان يكثر المرور به والسلام عليه والانيان كل يوم اليه لئلا يجعل القبر بفضل ذلك كالمسجد الذي يؤتى كل يوم للصلاة فيه وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك لقوله : اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور انبيائهم مساجد، انتهى كلام ابن رشد .

وانظر كيف جعل عليه ان يأتيه للوداع وبطريق الاولى السلام، وانما كراهة الاكثار لما ذكره وأصل الاستحباب متفق عليه، وقد روى القاضى عياض في الشفاء قال ثنا القاضى ابو عبدالله محمد بن عبدالرحمن الاشعري وابو القاسم احمد بن بقی وغير واحد فيما اجازوا به قالوا ثنا احمد بن عمر بن دلهات ثنا علي بن فهر ثنا محمد بن احمد بن الفرج ثنا عبدالله بن السائب ثنا يعقوب بن اسحاق بن ابی اسرائيل ثنا ابن حميد قال ناظر ابو جعفر امير المؤمنين مالكا في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له مالك يا امير المؤمنين لا ترفع صوتك في هذا المسجد فان الله تعالى ادب قوما فقال (لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي) الآية ومدح قوما فقال (ان الذين ينفذون اصواتهم عند رسول الله) الآية وذم قوما فقال (ان الذين ينادونك من وراء الحجرات) الآية وان حرمة ميتا كحرمة حيا. فاستكان لما ابو جعفر، وقال يا ابا عبدالله استقبل القبلة وأدعو أم استقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ فقال ولم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة ابيك آدم عليه السلام الى الله تعالى يوم القيامة، بل استقبله واستشفع به فيشفعك الله تعالى، قال الله تعالى

(ولو انهم اذ ظلموا انفسهم جاؤك، فاستغفروا الله) الآية فانظر هذا الكلام من مالك رحمه الله وما اشتمل عليه من الزيارة والتوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم وحسن الأدب معه .

وقال القاضي عياض قال ابن حبيب ويقول اذا دخل مسجد الرسول (بسم الله و سلام على رسول الله . السلام علينا من ربنا وصلى الله وملائكته على محمد ، اللهم اغفرلى ذنوبى وافتح لى ابواب رحمتك وجنتك واحفظنى من الشيطان الرجيم) ثم اقصد الى الروضة وهى ما بين القبر والمبر فاركع فيها ركعتين قبل وقوفك بالقبر ثم تقف بالقبر متواضعا متواقرا فتصلى عليه وتثنى بما يحضرك وتسلم على ابى بكر وعمر رضى الله عنهما وتدعولهما ولا تدع ان تأتى مسجد قبا وقبور الشهداء .

وقال مالك فى كتاب محمد ويسلم على النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل وخرج يعنى فى المدينة وفيما بين ذلك . وقال محمد واذا خرج جمل آخر عهده الوقوف بالقبر وكذلك من خرج مسافرا . وقال مالك فى المبسوط وليس يلزم من دخل المسجد او خرج منه من اهل المدينة الوقوف بالقبر وانما ذلك للغرباء . وقال فيه ايضا لا بأس لمن قدم من سفر او خرج الى سفر أن يقف على قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيصلى عليه ويدعوله ولابى بكر وعمر قليل له فان ناسا من اهل المدينة لا يقدمون من سفر ولا يريدونه يفعلون ذلك فى اليوم مرة او اكثر وربما وقفوا فى الجمعة او فى الايام المرة والمرة او اكثر عند القبر فيسلون ويدعون ساعة . فقال لم يبلغنى هذا عن احد من اهل الفقه يلدنا وتركه واسع ولا يصلح آخر هذه الامة الا ما اصلح اولها ولم يبلغنى عن اول هذه الامة وصدورها انهم كانوا يفعلون ذلك ، ويكره الالمن جاء من

سفر

سفر او أرادته . قال ابن القاسم ورأيت اهل المدينة اذا خرجوا منها
او دخلوها اتوا القبر فسلموا قال وذلك رأيي . قال الباجي ففرق بين
اهل المدينة والغرباء لان الغرباء قصدوا لذلك واهل المدينة مقيمون
بها لم يقصدوها من اجل القبر والتسليم . انتهى ما حكاه القاضي عياض .
وانظر قول الباجي ان الغرباء قصدوا لذلك ودلالته على ان الغرباء
قصدوا المدينة من اجل القبر والتسليم ، والمتلخص من مذهب مالك
رحمه الله ان الزيارة قربة ولكنه على عادته في سد الذرائع يكره منها
الاكثر الذي قد يفضى الى محذور ، والمذاهب الثلاثة يقولون
باستحبابها واستحباب الاكثر منها لان الاكثر من الخير خير وكلهم
مجمعون على استحباب الزيارة ، وفي كتاب النوادر ويأتي قبور الشهداء
بأحد وسلم عليهم كما سلم على قبره صلى الله عليه وسلم وعلى ضجيعيه .
وقال ابو محمد عبد الكريم بن عطاء الله بن عبد الرحمن بن عبدالله
ابن محمد بن عيسى بن الحسن المالكي في مناسكه التي التزم فيها مشهور
مذهب مالك - فصل - اذا كمل لك حجك وعمرتك على الوجه المشروع
لم يبق بعد ذلك الا اتيان مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم والسلام
على النبي صلى الله عليه وسلم والدعاء عنده والسلام على صاحبيه
والوصول الى البقيع وزيارة ما فيه من قبور الصحابة والتابعين
والصلاة في مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم فلا ينبغي للقادر
على ذلك تركه .

وقال العبدى في شرح الرسالة : واما النذر الى المسجد الحرام
او المشى الى مكة فله اصل في الشرع وهو الحج والعمرة والى المدينة
لزيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم افضل من الكعبة ومن بيت المقدس

وليس عندهما حج ولا عمرة فاذا نذر المشى الى هذه الثلاثة لزمه
 فالكعبة متفق عليها واختلف اصحابنا وغيرهم في المسجدين الآخرين .
 قلت الخلاف الذى أشار اليه في نذر اتيان المسجدين لا في
 الزيارة ، فهذه تقول المذاهب الاربية وكذلك غيرهم من الصحابة
 والتابعين ومن بعدهم فقد صح من وجوه كثيرة عن عبدالله بن
 عمر رضى الله عنهما انه كان يأتى القبر فيسلم على النبي صلى الله عليه وسلم .
 انا عبدالمؤمن بن خلف انا ابراهيم بن ابى الخير وابوعبدالله محمد بن
 المنى منفردين في الرحلة الاولى ، قالوا انا شاهدة انا الحسن بن احمد بن
 سليمان انا الحسن بن احمد بن شاذان انا دعلج انا محمد بن على بن
 زيد الصائغ ثنا سعيد بن منصور ثنا مالك بن انس عن نافع عن ابن
 عمر انه كان يأتى القبر فيسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى ابى بكر
 وعمر . وقال دعلج هذا الحديث فى الموطأ عن عبدالله بن دينار عن ابن
 عمر وانا به اسحاق بن النحاس من طريق آخر الى سعيد بن منصور ثنا
 مالك به . وروى عن ابن عون قال سأل رجل نافعا هل كان ابن عمر يسلم
 على القبر؟ قال نعم لقد رأيته مائة مرة او اكثر من مائة مرة كان يأتى القبر
 فيقوم عنده فيقول السلام على النبي السلام على ابى بكر السلام على ابى .
 وفى الموطأ من رواية يحيى بن يحيى اللبثى عن ابن عمر كان يقف على
 قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيصل على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى ابى بكر
 وعمر . وعند ابن القاسم والقعنبي : ويدعو لابى بكر وعمر . وقال فى رواية
 ابن وهب يقول المسلم : السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته . قال فى
 المبسوط ويسلم على ابى بكر وعمر . قال القاضى ابو الوليد الباجى وعندى
 انه يدعو للنبي صلى الله عليه وسلم بلفظ الصلوة ولابى بكر وعمر كما فى
 حديث (٩)

حديث ابن عمر من الخلاف .

وقال عبدالرزاق في مصنفه باب السلام على قبر النبي صلى الله عليه وسلم وروى فيه آثارا منها باسناد صحيح ان ابن عمر كان اذا قدم من سفر أتى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال السلام عليك يا رسول الله السلام عليك يا ابا بكر السلام عليك يا ابناء . وروى عبدالرزاق في هذا الباب ايضا ان سعيد بن المسيب رأى قوما يسلبون على النبي صلى الله عليه وسلم فقال مامكت نبى في الارض اكثر من اربعين يوما . ثم روى عبدالرزاق فيه قوله صلى الله عليه وسلم مررت بموسى ليلة أسرى بي وهو قائم يصلى في قبره . كأنه قصد بذلك رد ما روى عن ابى المسيب وهو رد صحيح ، وما ورد عن ابن المسيب ورد فيه حديث تذكره في باب حياة الانبياء ، وقد روى عن عثمان بن عفان رضى الله عنه انه لما حصر اشار بعض الصحابة عليه بان يلحق بالشام فقال لن افارق دار هجرتى و مجاورة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها . وهو مخالف لما قال ابن المسيب رحمه الله وهو الصحيح وكذلك ما ذكرناه عن ابن عمر ثم لو صح قول ابن المسيب لم يمنع من استحباب زيارة القبر لشرفه بحلولة فيه ونسبته اليه كما قال الشاعر .

أمر على الديار ديار ليلي أقبل ذا الجدار و ذا الجدارا
وما حب الديار شغفن قلبي ولكن حب من سكن الديارا
وابن المسيب رحمه الله لم ينكر التسليم وإنما ذكر عنده الفائدة .
وقال القاضى عياض فى الشفاء قال بعضهم رأيت انس بن مالك
أتى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فوقف فرفع يديه حتى ظننت انه افتتح
الصلوة فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم ثم انصرف .

وفي مسند الامام ابي حنيفة رحمه الله تصنيف ابي القاسم طلحة ابن محمد بن جعفر الشاهد العدل قال ثنا محمد بن مخلد حدثني محمد بن يعقوب بن اسحاق بن حكيم حدثني احمد بن الخليل حدثني الحسن ثنا ابن المبارك ثنا وهب عن ابي حنيفة قال جاء ايوب السخيتاني فدنا من قبر النبي صلى الله عليه وسلم فاستدبر القبلة وأقبل بوجهه الى القبر فبكى بكاء غير متباك .

وقال ابراهيم الحربي في مناسكه تولى ظهره القبلة وتستقبل وسطه - يعنى القبر و تقول السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته وقال ابن بطال في شرح البخارى قوله صلى الله عليه وسلم « ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة » بعد أن حكى القولين المشهورين ، قال واستدل الثاني بقوله ارتعدوا في رياض الجنة يعنى حلق الذكر والعلم ، قال ويكون معناه التحريض على زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم والصلاة في مسجده انتهى .

ولوا ستوعبنا الآثار وأقاويل العلماء في ذلك لخرجنا الى حد الطول والملل ، فان قلت قد كره مالك رحمه الله ان يقال زرنا قبر النبي صلى الله عليه وسلم ، قلت قال القاضى عياض قد اختلف في معنى ذلك فقيل كراهية الاسم لما ورد من قوله صلى الله عليه وسلم لعن الله زوارات القبور وهذا يرده قوله كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها وقوله من زار قبري ، فقد اطلق اسم الزيارة وقيل لان ذلك لما قيل ان الزائر افضل من المزور وهذا ايضا ليس بشئ اذ ليس كل زائر بهذه الصفة وليس عموما ، وقد ورد في حديث اهل الجنة لزيارتهم لربهم ولم يمنع هذا اللفظ في حقه ، والأولى عندي أن منعه وكراهية مالك له لضافته الى

الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم وانه لو قال زرنا النبي صلى الله عليه وسلم لم يكرهه لقوله صلى الله عليه وسلم اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور انبيائهم مساجد ، فحصى اضافة هذا اللفظ الى القبر والتسليط بفعل اولئك قطعاً للذريعة وحسباً للباب والله اعلم .

هذا كلام القاضى وما اختاره يشكل عليه قوله من زار قبري فقد اضاف الزيارة الى القبر الا ان يكون هذا الحديث لم يبلغ مالكا فحينئذ يحسن ما قاله القاضى في الاعتذار عنه لافي اثبات هذا الحكم في نفس الامر ولعله يقول ان ذلك من قول النبي صلى الله عليه وسلم لا محذور فيه والمحذور انما هو في قول غيره .

وقد قال عبد الحق الصقلى عن ابي عمران المالكي انه قال انما كره مالك ان يقال زرنا قبر النبي صلى الله عليه وسلم لان الزيارة من شاء فعلها ومن شاء تركها وزيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم واجبة قال عبدالحق يعنى من السنن الواجبة ، يعنى ان لا تذكر الزيارة فيه كما تذكر في زيارة الاحياء الذين من شاء زارهم ومن شاء ترك والنبي صلى الله عليه وسلم اشرف واعلى من ان يسمى انه يزار ، وهذا الجواب بينه وبين جواب القاضى بون في شيئين أحدهما انه يقتضى تأكيد نسبة معنى الزيارة الى القبر وان تجنب لفظها وجواب القاضى يقتضى عدم نسبتها الى القبر ، والثاني انه يقتضى التسوية في كراهية اللفظ بين قوله زرت القبر وقوله زرت النبي صلى الله عليه وسلم ، وجواب القاضى يقتضى الفرق بينهما .

وقد قال ابو الوليد محمد بن رشد في البيان والتحصيل قال مالك اكره ان يقال الزيارة لزيارة البيت الحرام واكره ما يقول الناس

زرت النبي واعظم ذلك ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم يزار قال
محمد بن رشد ما كره مالك هذا والله اعلم الامن وجه ان كلمة اُعلى
من كلمة فلما كانت الزيارة تستعمل في الموتى وقد وقع فيها من الكراهة
ما وقع كره ان يذكر مثل هذه العبارة في النبي صلى الله عليه وسلم
كما كره ان يقال ايام التشريق واستحب ان يقال الايام المعدودات كما
قال الله تعالى، وكما كره ان يقال العتمة ويقال العشاء الاخيرة ونحو
هذا، وكذلك طواف الزيارة كأنه يستحب ان يسمى بالافاضة كما
قال الله تعالى في كتابه (فاذا أفضتم من عرفات) فاستحب ان يشتق له
الاسم من هذا وقيل انه كره لفظ الزيارة في الطواف بالبيت والمضى
الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم لان المضى الى قبره عليه السلام ليس
ليصله بذلك ولا لينفعه به، وكذلك الطواف بالبيت وانما يفعل باديه
لما يلزمه من فعله ورغبته في الثواب على ذلك من عند الله عز وجل
وبالله التوفيق انتهى كلام ابن رشد .

وقد وقع فيه كراهية مالك قول الناس زرت النبي صلى الله عليه
وسلم وهو يرد ما قاله القاضي عياض فاما كراهية اسناد الزيارة الى
القبر فيحتمل ان تكون العلة فيه ما قاله القاضي عياض، ويحتمل ان
تكون العلة ما قاله ابو عمران وابن رشد، واما اضافة الزيارة الى النبي
صلى الله عليه وسلم ان ثبت ذلك عن مالك فيتعين ان تكون العلة فيه
ما قاله ابو عمران وابن رشد .

والمختار في تأويل كلام مالك رحمه الله ما قاله ابن رشد دون
ما قاله القاضي عياض لان ابن المواز حكى في كتابه في كتاب الحج في
باب ما جاء في الوداع قال اشهب قيل لما لك فيمن قدم معتمرا ثم
اراد

أراد أن يخرج إلى رباط أعليه أن يودع؟ قال هو من ذلك في سعة ثم قال أنه لا يعجنى أن يقول أحد الوداع وليس هو من الصواب وإنما هو الطواف قال الله تعالى (وليطوفوا بالبيت العتيق) قال واكره أن يقال الزيارة. واكره ما يقول الناس زرت النبي صلى الله عليه وسلم وأعظم ذلك أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم يزار، وقال مالك في وداع البيت ما يعرف في كتاب الله ولا سنة رسوله عليه السلام الوداع إنما هو الطواف بالبيت، قلت لمالك أفترى هذا الطواف الذي يودع به أهوال التزام؟ قال بل الطواف وإنما قال فيه عمر آخر النسك الطواف بالبيت، قيل لمالك فالذي يلتزم أترى له أن يتعلق باستار الكعبة عند الوداع؟ قال لا ولكن يقف ويدعو. قيل له وكذلك عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم؟ قال نعم، انتهى ما أردت نقله من الموازية وهي من أجل كتب المالكية القديمة المعتمدة عليها.

وسياقة حكاية اشهب عن مالك ترشد إلى المراد وأن مالكا رحمه الله إنما كره اللفظ كما كرهه في طواف الوداع أفترى يتوهم مسلم أو عاقل أن مالكا كره طواف الوداع؟ وانظر في آخر كلام مالك كيف اقتضى أنه يقف ويدعو عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم كما يقف ويدعو عند الكعبة في طواف الوداع فأى دليل أبين من هذا في أن اتيان قبر النبي صلى الله عليه وسلم والوقوف والدعاء عنده من الأمور المعلومة التي لم تزل قبل مالك وبعده ولوعرف مالك رحمه الله أن أحدا يتوهم عليه ذلك من هذا اللفظ لما نطق به ولا لوم على مالك فإن لفظه لا إيهام فيه وإنما يتلبس على جاهل أو متجاهل، والمختار عندنا أنه لا يكره إطلاق هذا اللفظ أيضا لقوله: من زار قبري وقد تقدم

الاعتذار عن مالك فيه ولا يرد عليه قوله « زوروا القبور » لان زيارة قبور غير الانبياء لينفعهم ويصلهم بها وبالدعاء والابتنفاز . ولهذا قال قال ابو محمد عبدالله بن عبدالرحمن المالكي المعروف بالشارمساحي في كتاب (تلخيص محصول المدونة) من الاحكام الملقب بنظم الدر في كتاب الجامع في الباب الحادي عشر في السفر ان قصد الاتفايع بالميت بدعة الا في زيارة قبر المصطفى صلى الله عليه وسلم وقبور المسلمين صلوات الله عليهم اجمعين وهذا الذي ذكره في الاتفايع بقبور المسلمين صحيح وكذلك سائر الانبياء . واما ما ذكره في غير الانبياء فتكلم عليه ان شاء الله تعالى في قبور غير الانبياء .

واما زيارة اهل الجنة لله تعالى فان صح الحديث فيها فلا ترد على شيء من المعاني التي قالها عبدالحق وابن رشد لانها ليست واجبة فان الآخرة ليست دار تكليف وقد انقطع الالحاق بزيارة الموتي في توم الكراهة ، فقد بان لك بهذا وجه كلام مالك رحمه الله وانه على جواب القاضي عياض انما كره زيارة القبر لزيارة النبي صلى الله عليه وسلم وعلى جواب غيره انما كره اللفظ فيهما دون المني وكذلك اكثر ما حكيناه من كلام اصحابه الوافية بمعنى الزيارة دون لفظها فن نقل عن مالك ان الحضور عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم لزيارة المصطفى صلى الله عليه وسلم والسلام عليه والدعاء عنده ليس بقربة فقد كذب عليه ، ومن فهم عنه ذلك فقد اخطأ في فهمه وضل وحاشي مالك وسائر علماء الاسلام بل وعوامهم ممن وقر الايمان في قلبه .

فان قلت فقد روى عبدالرزاق في مصنفه بسنده الى الحسن بن الحسن ابن علي انه رأى قوما عند القبر فتهام ، وقال ان النبي صلى الله عليه وسلم قال

قال لاتخذوا قبري عيدا ولا اتخذوا بيوتكم قبورا وصلوا على حيث ما كنتم فان صلوتكم تبلغني ، قلت قد روى القاضي اسماعيل في كتاب فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بسنده الى علي بن الحسين ابن علي ، وهوزين العابدين ، ان رجلا كان يأتي كل غداة فيزور قبر النبي صلى الله عليه وسلم ويصلي عليه ويصنع من ذلك ما انتهره عليه علي بن الحسين فقال له علي بن الحسين ما يملكك على هذا قال احب التسليم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال له علي بن الحسين هل لك ان احديثك حديثا عن ابي قال نعم ، فقال له علي بن الحسين أخبرني ابي عن جدي انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاتجعلوا قبري عيد اولاتجعلوا بيوتكم قبورا وصلوا على وسلموا حيث ما كنتم فسيلغني سلامكم وصلاتكم ، وهذا الاثريين لنا ان ذلك الرجل زاد في الحد وخرج عن الامر المسنون فيكون كلام علي بن الحسين موافقا لما تقدم عن مالك وليس انكار اصل الزيارة ، او يكون اراد تعليمه ان السلام يبلغ من الغية لما يراه يتكلف الاكثار من الحضور وعلى ذلك يحمل ماورد عن حسن بن حسن وغيره من ذلك ولم يذكر هذا الاثر ليحتج به بل للتأنيس بأمر يحتمل في ذلك الاثر المطلق وابداء وجه من وجوه التأويل ، وكيف يتخيل في احد من السلف منهم من زيارة المصطفى صلى الله عليه وسلم وهم مجمعون على زيارة سائر الموتى ، وسندكر ذلك ، وما ورد من الاحاديث والآثار في زيارتهم فالتبى صلى الله عليه وسلم وسائر الانبياء الذين ورد فيهم انهم احياء كيف يقال فيهم هذه المقالة .

واما قوله صلى الله عليه وسلم لاتجعلوا قبري عيدا ، فرواه

ابو داود السجستاني وفي سننه عبدالله بن نافع الصائغ روى له الاربعة
ومسلم ، قال البخارى تعرف حفظه وتنكر . وقال احمد بن حنبل
لم يكن صاحب حديث كان ضعيفا فيه ولم يكن في الحديث بذاك ، وقال
ابو حاتم الرازى ليس بالحافظ هولاء تعرف حفظه وتنكر ووثقه يحيى
ابن معين وقال ابو زرعة لا بأس به .

وقال ابن عدى روى عن مالك غرائب وهو فى رواياته مستقيم
الحديث فان لم يثبت هذا الحديث فلا كلام وان ثبت وهو الاقرب
فقال الشيخ زكى الدين المنذرى يحتمل ان يكون المراد به الحث على
كثرة زيارة قبره صلى الله عليه وسلم وان لا يهمل حتى لا يزار الا فى بعض
الافاق كالعيد الذى لا باقى فى العام الا مرتين ، قال ويؤيد هذا التأويل
ما جاء فى الحديث نفسه لا تجعلوا بيوتكم قبورا اى لا تركوا الصلوة فى
بيوتكم حتى تجعلوها كالقبور التى لا يصلى فيها .

قلت ويحتمل ان يكون المراد لا تتخذوا له وقتا مخصوصا لا تكون
الزيارة الا فيه كما ترى كثيرا من المشاهد لزيارتها يوم معين كالعيد
وزيارة قبره صلى الله عليه وسلم ليس فيها يوم بعينه بل أى يوم كان
ويحتمل ايضا ان يراد ان يجعل كالعيد فى العكوف عليه واطهار
الزينة والاجتماع وغير ذلك مما يعمل فى الاعياد بل لا يؤتى الا للزيارة
والسلام والدعاء ثم ينصرف عنه والله أعلم بمراد نبيه صلى الله عليه وسلم .

الباب الخامس

فى تقرير كون الزيارة قربة

وذلك بالكتاب والسنة والاجماع والقياس ، اما الكتاب فقوله
تعالى (ولو أنهم اذ ظلموا انفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول
لوجدوا (١٠)

لوجدوا الله توابا رحيمًا) دلت الآية على الحث على المجيء الى الرسول صلى الله عليه وسلم والاستغفار عنده واستغفاره لهم وذلك وان كان ورد في حال الحياة فهي رتبة له صلى الله عليه وسلم لا تنقطع بموته تعظيما له .

فان قلت المجيء اليه في حال الحياة ليستغفر لهم وبعد الموت ليس كذلك، قلت دلت الآية على تعليق وجدانهم الله تعالى توابا رحيمًا بثلاثة امور المجيء واستغفارهم واستغفار الرسول، فاما استغفار الرسول فانه حاصل لجميع المؤمنين لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم استغفر للمؤمنين والمؤمنات لقوله تعالى (واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات) .

ولهذا قال عاصم بن سليمان وهو تابعي لعبد الله بن سرجس الصحابي رضي الله عنه استغفرك رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال نعم ولك ثم تلا هذه الآية رواه مسلم فقد ثبت أحد الامور الثلاثة وهو استغفار رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل مؤمن ومؤمنة فاذا وجد مجيئهم واستغفارهم تكملت الامور الثلاثة الموجبة لتوبة الله ورحمته، وليس في الآية ما يبين ان يكون استغفار الرسول بعد استغفارهم بل هي بجملة والمعنى يقتضى بالنسبة الى استغفار الرسول انه سواء أتقدم أم تأخر فان المقصود ادخالهم لمجيئهم واستغفارهم تحت من يشمله استغفار النبي صلى الله عليه وسلم، وانما يحتاج الى المعنى المذكور اذا جعلناه واستغفر لهم الرسول، معطوفا على فاستغفروا الله اما ان جعلناه معطوفا على جاؤك لم يحتج اليه .

هذا كله ان سلمنا ان النبي صلى الله عليه وسلم لا يستغفر بعد الموت ونحن لا نسلم ذلك لما سنذكره من حياته صلى الله عليه وسلم واستغفاره

لأتمته بعد موته وإذا أنكر استغفاره وقد علم كمال رحمته وشفقته على أمته فيعلم أنه لا يترك ذلك لمن جاءه مستغفرا به تعالى ، فقد ثبت على كل تقديراً أن الأمور الثلاثة المذكورة في الآية حاصلة لمن يحمي إليه صلى الله عليه وسلم مستغفرا في حياته وبعد مماته ، والآية وإن وردت في أقوام معينين في حالة الحياة فتعم بعموم العلة كل من وجد فيه ذلك الوصف في الحياة وبعد الموت ولذلك فهم العلماء من الآية العموم في الحالتين واستحبوا لمن أتى إلى قبره صلى الله عليه وسلم أن يتلو هذه الآية ويستغفر الله تعالى ، وحكاية العتيبي في ذلك مشهورة وقد حكاها المصنفون في المناسك من جميع المذاهب والمؤرخون وكلهم استحسوها ورأوها من آداب الزائر وما ينبغي له أن يفعله وقد ذكرناها في آخر الباب الثالث .

وأما السنة فما ذكرناه في الباب الأول والثاني من الأحاديث وهي أدلة على زيارة قبره صلى الله عليه وسلم بخصوصه وفي السنة الصحيحة المتفق عليها الأمر بزيارة القبور ، وقال صلى الله عليه وسلم كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها ، وقال صلى الله عليه وسلم زوروا القبور فإنها تذكركم الآخرة ، وقال الحافظ أبو موسى الإصبهاني في كتابه (آداب زيارة القبور) ورد الأمر بزيارة القبور من حديث بريدة وأنس وعلى وابن عباس وابن مسعود . وأبي هريرة وعائشة وأبي بن كعب وأبي ذر رضي الله عنهم ، انتهى كلام أبي موسى الإصبهاني ، فقبر النبي صلى الله عليه وسلم سيد القبور داخل في عموم القبور المأمور بزيارتها .

وأما الإجماع ، فقد حكاه القاضي عياض على ما سبق في الباب

الرابع

الرابع ، و اعلم ان العلماء يجمعون على انه يستحب للرجال زيارة القبور بل قال بعض الظاهرية بوجوبها للحديث المذكور ومن حكي اجماع المسلمين على الاستحباب ابو زكريا النووي ، وقد رأيت في مصنف ابن ابي شيبة عن الشعبي قال لولا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن زيارة القبور لزرت قبر بنتي ، وهذا ان صح يحمل على ان الشعبي لم يبلغه الناسخ مع ان الشعبي لم يصرح بقول له ومثل هذا لا يقدح وكذلك رأيت فيه عن ابراهيم قال: كانوا يكرهون زيارة القبور وهذا لم يثبت عندنا ولم يبين ابراهيم الكراهة عمن ولا كيف هي فقد تكون محمولة على نوع من الزيارة مكروهة ، ولم اجد شيئا يمكن ان يتعلق به الخصم غير هذين الاثرين ومثلها لا يعارض الاحاديث الصريحة الصحيحة والسنن المستفيضة المعلومة من الصحابة والتابعين ومن بعدهم بل لوصح عن الشعبي والنخعي التصريح بالكراهة لكان ذلك من الاقوال الشاذة التي لا يجوز اتباعها والتعويل عليها ، فانا نقطع وتحقق من الشريعة بجواز زيارة القبور للرجال وقبر النبي صلى الله عليه وسلم داخل في هذا العموم ولكن مقصودنا اثبات الاستحباب له بخصوصه للأدلة الخاصة بخلاف غيره ممن لا يستحب زيارة قبره لخصوصه بل لعموم زيارة القبور وبين المعنيين فرق كما لا يخفى فزيارته صلى الله عليه وسلم مطلوبة بالعموم والخصوص .

بل اقول انه لو ثبت خلاف في زيارة قبر غير النبي صلى الله عليه وسلم لم يلزم من ذلك اثبات خلاف في زيارته لان زيارة القبر تعظيم وتعظيم النبي صلى الله عليه وسلم واجب ، واما غيره فليس كذلك ولهذا المعنى اقول والله اعلم انه لا فرق في زيارته صلى الله عليه وسلم بين

الرجال والنساء لذلك ولعدم المحذور في خروج النساء اليه ، واما سائر القبور فحل الاجماع على استحباب زيارتها للرجال .

واما النساء ففي زيارتهن للقبور اربعة اوجه في مذهبنا ، اشهرها انها مكروهة جزم به الشيخ ابو حامد و المحاملى و ابن الصباغ و الجرجاني و نصر المقدسى و ابن ابي عصرون وغيرهم ، وقال الرافعى ان الأكثرين لم يذكروا سواه وقال النووى قطع به الجمهور و صرح بانها كراهة تنزيه والثاني انها لا تجوز قاله صاحب المذهب و صاحب البيان و الثالث لا تستحب و لا تكره بل تباح قاله الروياني ، و الرابع ان كانت لتجديد الحزن و البكاء بالتمديد و النوح على ما جرت به عادتهن فهو حرام و عليه يحمل الخبر و ان كانت للاعتبار بغير تمديد و لا نياحة كره الا ان تكون عجوزا لا تشتهى فلا تكره كحضور الجماعة في المساجد ، قاله الاشاشى و فرق بين الرجل والمرأة بان الرجل معه من الضبط و القوة ، بحيث لا يبيى ولا يجزع بخلاف المرأة . واحتج المانعون بقوله صلى الله عليه وسلم «لعن الله زوارات القبور» رواه الترمذى من حديث ابي هريرة ، وقال حسن صحيح و رواه ابن ماجه من حديث حسان بن ثابت .

و احتج المجوزون بأحاديث منها قوله صلى الله عليه وسلم كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها ، و اجاب المانعون بان هذا خطاب للذكور ، و منها قوله صلى الله عليه وسلم للمرأة التى رآها عند قبر تبكى اتقى الله و اصبرى و لم ينهها عن الزيارة و هو استدلال صحيح ، و منها قول عائشة كيف اقول يا رسول الله قال قولى السلام على اهل الديار من المؤمنين . و سند كرهه في خروج النبي صلى الله عليه وسلم للبقيع و هو استدلال صحيح .

وقد

وقد خرجنا عن المقصود فترجع الى غرضنا وهو الاستدلال على ان زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم قرينة وما يدل على ذلك القياس وذلك على زيارة النبي صلى الله عليه وسلم البقيع وشهداء احد وسنين ان ذلك غير خاص به صلى الله عليه وسلم بل مستحب لغيره واذا استحب زيارة قبر غيره صلى الله عليه وسلم فقبره أولى لماله من الحق ووجوب التعظيم .

فان قلت الفرق ان غيره يزار للاستغفار له لاحتياجه الى ذلك كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم في زيارته اهل البقيع والنبي صلى الله مستغن عن ذلك، قلت زيارته صلى الله عليه وسلم انما هي لتعظيمه والتبرك به ولتألتنا الرحمة بصلاتنا وسلامنا عليه كما انا مأورون بالصلاة عليه والتسليم وسؤال الوسيلة وغير ذلك مما يعلم انه حاصل له صلى الله عليه وسلم بغير سؤالنا ولكن النبي صلى الله عليه وسلم أرشدنا الى ذلك لتكون بدعائنا له متعرضين للرحمة التي رتبها الله تعالى على ذلك .

فان قلت : الفرق ايضا ان غيره لا يخشى فيه محذور وقبره صلى الله عليه وسلم يخشى الافراط في تعظيمه ان يعبد ، قلت هذا كلام تقشعر منه الجلود، ولولا خشية اغترار الجهال به لما ذكرته فان فيه تركا لما دلت عليه الادلة الشرعية بالآراء الفاسدة الخيالية وكيف تقدم على تخصيص قوله صلى الله عليه وسلم زوروا القبور، وعلى ترك قوله من زار قبري وجبت له شفاعتي، وعلى مخالفة اجماع السلف والخلف بمثل هذا الخيال الذي لم يشهد به كتاب ولا سنة بخلاف النهي عن اتخاذ مسجدا وكون الصحابة احترازوا عن ذلك المعنى المذكور لان ذلك قد ورد النهي فيه وليس لنا نحن ان نشرع احكاما من قبلنا (أم لهم شركاء شرعوا لهم

من الدين ما لم يأذن به الله) فمن منع زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم فقد شرع من الدين ما لم يأذن به الله وقوله مردود عليه ولو فتحنا باب هذا الخيال الفاسد لتركنا كثيرا من السنن بل ومن الواجبات .

والقرآن كله والاجماع المعلوم من الدين بالضرورة وسير الصحابة والتابعين وجميع علماء المسلمين والسلف الصالحين على وجوب تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم والمبالغة في ذلك ومن تأمل القرآن العزيز وما تضمنه من التصريح والایمان الى وجوب المبالغة في تعظيمه وتوقيره والادب معه وما كانت الصحابة يعاملونه من ذلك امتلا قلبه ايمانا واحترق هذا الخيال الفاسد واستكف ان يصنى اليه والله تعالى هو الحافظ لدينه (ومن يهد الله فهو المهتدى ومن يضلل فلا هادي له) وعلماء المسلمين متكفلون بأن يبينوا للناس ما يجب من الادب والتعظيم والوقوف عند الحد الذي لا يجوز مجاوزته بالادلة الشرعية ، وبذلك يحصل الامر من عبادة غير الله تعالى ومن اراد الله ضلاله من افراد من الجهال فلن يستطيع أحد هدايته فمن ترك شيئا من التعظيم المشروع لمنصب النبوة زاعما بذلك الادب مع الربوبية فقد كذب على الله تعالى وضع ما أمر به في حق رسله كما ان من أفرط وجاوز الحد الى جانب الربوبية فقد كذب على رسل الله وضع ما امروا به في حق ربهم سبحانه وتعالى ، والعدل حفظ ما امر الله به في الجانبين وليس في الزيارة المشروعة من التعظيم ما يفضى الى محذور .

واعلم ان زيارة القبور على اقسام ، القسم الاول ان يكون لمجرد تذكرا لموت والآخرة وهذا يكنى فيه رؤية القبور من غير معرفة باصحابها ولا قصد امر آخر من الاستغفار لهم ولا امر التبرك بهم ولا

ولامن اداء حقوقهم وهو مستحب لقوله صلى الله عليه وسلم زوروا القبور فانها تذكركم الآخرة ، وذلك لان الانسان اذا شاهد القبر تذكر الموت وما بعده وفي ذلك عظة واعتبار وهذا المعنى ثابت في جميع القبور ودلالة القبور على ذلك متساوية كما ان المساجد غير المساجد الثلاثة متساوية لا يتعين شيء منها بالتعين بالنسبة الى هذا الغرض .

القسم الثاني زيارتها للدعاء لاهلها كما ثبت من زيارة النبي صلى الله عليه وسلم لاهل البقيع وهذا مستحب في حق كل ميت من المسلمين .

القسم الثالث للتبرك بأهله اذا كانوا من اهل الصلاح والخير وقد قال ابو محمد الشارمساحي المالكى ان قصد الانتفاع بالميت بدعة الا في زيارة قبر المصطفى صلى الله عليه وسلم وقبور المرسلين صلوات الله عليهم أجمعين ، وهذا الذي استشهائ من قبور الانبياء والمرسلين صحيح ، واما حكمه في غيرهم بالبدعة ففيه نظر ولا ضرورة بنا هنا الى تحقيق الكلام فيه لان مقصودنا ان زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم وغيره من الانبياء والمرسلين للتبرك بهم مشروعة وقد صرح به .

القسم الرابع لأداء حقهم فان من كان له حق على الشخص فينبغي له بره في حياته وبعد موته والزيارة من جملة البر لما فيها من الاكرام ويشبه ان تكون زيارة النبي صلى الله عليه وسلم قبر امه من هذا القليل كما روى عنه صلى الله عليه وسلم انه زار قبر امه فبكى وأبكى من حوله فقال استأذنت ربي في ان استغفر لها فلم يؤذن لي واستأذنته في ان ازور قبرها فأذن لي فزوروا القبور فانها تذكر الموت ، رواه مسلم ويدخل في هذا المعنى الزيارة رحمة للميت ورقة له وتأيينا فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال آنس ما يكون الميت في قبره

إذا زاره من كان يحبه في دار الدنيا .

وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من أحد يمر بقبر أخيه المؤمن يعرفه في الدنيا فيسلم عليه الا عرفه ورد عليه السلام ذكره جماعة، وقال القرطبي في التذكرة ان عبد الحق صححه ورويناه في الخلفيات من حديث أبي هريرة رضى الله عنه ايضا . والآثار في انتفاع الموتى بزيارة الاحياء وما يصل اليهم منهم وادراكهم لذلك لا تحصر، اذا عرف هذا فنقول زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم ثبت فيها هذه المغانى الاربعة اما الاول فظاهر واما الثانى فلاننا مأمورون بالدعاء له صلى الله عليه وسلم وان كان هو غنيا بفضل الله عن دعائنا .

واما الثالث والرابع فلانه لا أحد من الخلق اعظم بركة منه ولا اوجب حقا علينا منه فالمعنى الذى فى زيارة قبره لا يوجد فى غيره ولا يقوم غيره مقامه كما ان المسجد الحرام لا يقوم غيره مقامه، ومن هاهنا شرع قصده بخصوصه ويتعين بخلاف غيره من القبور هذا لولم يرد فى زيارته دليل خاص فكيف وقد ورد فى زيارته بخصوصه ماسبق من الاحاديث، وغيره لم يرد فيه الا الأدلة العامة فزيارة قبره صلى الله عليه وسلم مستحبة بعينها لما ثبت فيها من الأدلة الخاصة ولما فيها من المغانى العامة التى لا تجتمع فى غيره، واما زيارة قبر غيره فهى مستحبة بالاطلاق وقد تقدمت النصوص الدالة على استحباب زيارة القبور وحكاية الاجماع على ذلك، وان من الناس من قال بوجوبها . وفى كتاب النوادر لابن ابي زيد من كتاب ابن حبيب ولا بأس بزيارة القبور والجلوس اليها والسلام عليها عند المرور بها، وقد فعل ذلك النبي صلى الله عليه وسلم وقد قدم ابن عمر من سفر وقد (١١) وقد

وقد مات أخوه عاصم فذهب الى قبره فدعا له واستغفر . وفي غير كتاب ابن حبيب : ورثاه فقال .

فان تك أحزان وفائض دمة جرين دما من داخل الجوف منقعا
تجرعتها من عاصم واحتسيتها فأعظم منها ما احتسى وتجرعا
فليت المنايا كن خلفن عاصما فعشنا جميعا أوذهبن بنا معا
دفعنا بك الايام حتى اذا أتت تريدك لم نستطع لها عنك مدفعا
قال ابن حبيب وفعلته عائشة رضى الله عنها لما مات أخوها
عبد الرحمن وهى غائبة فلما قدمت أتت قبره فدعت له واستغفرت . قال
وقد خرج النبي صلى الله عليه وسلم الى البقيع يستغفر لهم .

وكان صلى الله عليه وسلم اذا سلم على أهل القبور يقول السلام عليكم
يا أهل الديار من المؤمنين والمسلمين يرحم الله المستقدمين منا والمستأخرين
وانا ان شاء الله بكم لاحقون ، اللهم ارزقنا أجرهم ولا تفتنا بعدهم ، والقول
فى ذلك واسع تعذر ما يحضر منه . ويدل على التسليم على أهل القبور
ما جاء من السنة فى التسليم على النبي صلى الله عليه وسلم وابى بكر
وعمر ومقبورين . وقد أتى النبي صلى الله عليه وسلم قبور شهداء احد
فسلم عليهم ودعا لهم . ومن المجموعة عن مالك انه سئل عن زيارة
القبور فقال قد كان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عنها ثم أذن فيه
فلو فعله انسان ولم يقل الا خيرا لم أربه بأسا وليس من عمل الناس ،
وروى عنه انه كان يضعف زيارتها . قال ابن القرطبي وانما أذن فى ذلك
ليعتبر بها الالقادم من سفر وقد مات وليه فى غيبته فليدع له ويترحم
عليه ويؤتى قبور الشهداء باحد ويسلم عليهم كما يسلم على قبره صلى الله
عليه وسلم وعلى ضجيعيه . انتهى كلام ابن زيد فى النوادر .

وما وقع في كلام ابن حبيب من قوله «ولا بأس» قد يؤهم انه مباح ولكن ذلك لا ينافي كونه سنة، ولعل زيارة القبور عنده من قبيل عيادة المرضى ونحوها من القربات التي لم توضع باصلها عبادة على ما سيأتي عند الكلام في نذر الزيارة، واذا اريد هذا المعنى فلا يبعد المرافقة عليه فان زيارة الموتى كزيارة الاحياء وزيارة الاحياء لا يقال بانها وضعت عبادة بل تفعل على قصد التقرب تارة فيثاب عليها وعلى غير قصد التقرب تارة فلا يثاب وتكون اما مباحة او غير مباحة بحسب قصده .

وهكذا زيارة القبور، وجهة القرية فيها على انواع، منها الاعتبار وهو مستحب لكل أحد، ومنها الترحم والدعاء وهو مؤكد لمن مات قريبه في غيبته كما فعل ابن عمر حين قدم بعد موت اخيه عاصم وكان ابن عمر اذا قدم وقد مات بعض ولده قال دلوني على قبره فيدلونه عليه فينطلق فيقوم عليه ويدعوه، رواه ابن ابي شيبة . وكما فعلته عائشة حين مات اخوها عبد الرحمن وكان قد مات بالحبشي والحبشي على اثني عشر ميلا من مكة، هكذا في كتاب ابن ابي شيبة عن ابن جريج لحمل حتى دفن بمكة فقدمت عائشة من المدينة فأنت قبره فوقفقت عليه فتمثلت بهذين البيتين .

وكنا كندمانى جذيمة حقة من الدهر حتى قيل لن يتصدعا
فلما تفرقنا كأني وما لسكا لطول اجتماع لم نبت ليلة معا
أما والله لو شهدتك ما زرتك ولو شهدتك ما دفتك الا في
مكانك الذي مت فيه . وروى ابن سعد في الطبقات بسنده الى ابن ابي
مليكة قال رحمت من منزلي وانا اريد منزل عائشة فلبقتني على حمار
فسألت بعض من كان معها قال زارت قبراً خيها عبد الرحمن .

وفي

وفي السير الكبير لمحمد بن الحسن تصنيف شمس الأئمة السرخسي الختفي انها جاءت من المدينة حاجة أو معتمرة فزارت قبره، وقال في قولها لو شهدتك ما زرتك انما قالت ذلك لظهار التأسف عليه حين مات في الغربة ولاظهار عذرها في زيارته فان ظاهر قوله صلى الله عليه وسلم لعن الله زوارات القبور، يمنع النساء من زيارة القبور قال والحديث وان كان متأولا فلهشمة ظاهره قالت ما قالت. انتهى .

ومقصودنا ان زيارة ما عدا قبر النبي صلى الله عليه وسلم بما يثاب الشخص على فعله وقديماً كد بحسب بعض الأحوال. فزيارة القريب أكد من غيره وتطلب لمعنى فيه محتص به وهو القرابة، وزيارة غير القريب ايضاً مستحبة للاعتبار والترحم والدعاء وذلك عام في كل المسلمين، وسيأتى من نصوص المالكية في زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم جملة أخرى في الباب السابع، واذا زار قبراً معيناً يكون مؤدياً للسنة بما تضمنه من زيارة جنس القبور ولا نقول ان زيارة ذلك القبر المعين بخصوصه سنة حتى يرد فيها فضل خاص او نعرف صلاحه فان زيارة جميع الصالحين قربة كما يقولون ان الصلاة في المسجد مطلوبة ولا نقول الصلاة في مسجد بعينه مطلوبة الا في الثلاثة التي شهد الشرع بها ويقوم ما هو الافضل منها كالمسجد الحرام عن غيره، واذا ظهر لك تنظير زيارة القبور باتيان المساجد فتي كان المقصود بالزيارة تذكير الموت لا يشرع فيها قصد قبر بعينه، وان صح عن احد من العلماء انه يمنع من شد الرحال الى زيارة القبور كما نقل عن ابن عقيل و كما وقع في شرح مسلم فليحمل على هذا القسم، وكذلك اذا كان المقصود التبرك بمن لا يقطع له بذلك وان كنا نستحب زيارة قبور الصالحين

من حيث الجملة ونرجو البركة بزيارتها اكثر مما يستحب زيارة مطلق القبور، واما من يقطع بركته كقبور الانبياء، ومن شهد الشرع له بالجنة كابي بكر وعمر فيستحب قصده، ثم هم في ذلك على مراتب اعظمهم النبي صلى الله عليه وسلم كما ان المساجد المشهود لها بالفضل على مراتب اعظمها المسجد الحرام ولا تشد الرحال في هذا القسم الى قبر احد غير الانبياء .

واذا كان المقصود الدعاء من غير حق خاص لذلك الميت فلا يتعين ايضا نعم لوندزه لميت بعينه من يجوز الدعاء له وجب الوفاء بالدعاء لتعلق حقه به ولا يقوم غيره مقامه كما لوندز الصدقة على فقير بعينه، وفي وجوب الوفاء بالزيارة مع الدعاء كما نذره نظر والا قرب وجوب الوفاء لان الدعاء عند القبور مقصود كما في الدعاء لاهل البقيع، وحينئذ يجوز شد الرحل لاداء هذا الواجب بعد لزومه بالنذر ولا يستحب شد الرحل لهذا الغرض قبل النذر فان الدعاء لذلك الميت بعينه عند قبره لم يطلبه الشارع ولا تعلق به حق الميت، واما الزيارة لاداء الحق كزيارة قبر الوالدين فيظهر أن قصد ذلك بعينه مشروع. ويجوز بل يستحب شد الرحال اليه تأدية لهذا الحق، واعظم الحقوق حق النبي صلى الله عليه وسلم على كل مسلم فيستحب شد الرحال اليه لذلك .

هذا لولم يرد فيه دليل خاص فكيف وقد قام الاجماع على فعله خلفا عن سلف، فان قلت ما قولكم فيمن نذر زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم هل ينعقد نذره ويلزمه ذلك أم لا ؟ فان مقتضى قولكم باستجابها ان يلزم بالنذر، قلت نعم نقول بانعقاد نذره ولزوم الزيارة به وبه صرح القاضي ابن كج من اصحابنا ولم نر لغيره من الاصحاب خلافه وقد

وقد قدمنا في الباب الرابع عن العبدى المالكى لزومه، على انه لا يلزم ان كل مستحب او قرينة يلزم بالنذر فان القربات نوعان، أحدهما قرينة لم توضع لتكون عبادة وانما هي أعمال وأخلاق مستحسنة رغب الشارع فيها لعموم فائدها وقد يتنقى فيها وجه الله تعالى فينال الثواب كعبادة المرضى وزيارة القادمين وافتشاء السلام وما اشبه ذلك، فهذا النوع لزومه بالنذر وجهان أحدهما اللزوم لقوله صلى الله عليه وسلم من نذر ان يطيع الله فليطعه . ومن هذا النوع تشييع الجنائز وتشميت العاطس . والنوع الثانى فى العبادات المقصودة وهى التى وضعت للتقرب بها وعرف من الشرع الاهتمام بتكليف الخلق بايقاعها عبادة كالصلاة والصوم والصدقة والحج فهذا النوع يلزم بالنذر بالاجماع الا فيما يستثنى ، ومنهم من يعبر عن النوع الاول بما لم يوجبه الشرع ابتداء وعن الثانى بما اوجبه ، وادرجوا الاعتكاف فى النوع الثانى وان كان لم يجب ابتداء ، وقالوا الاعتكاف لبث فى مكان مخصوص ، ومن جنسه ما هو واجب شرعا وهو الوقوف بعرفات . وجعلوا من النوع الاول تجديد الوضوء فانه ليس فى الشرع وضوء واجب بغير حدث وليس الوضوء مقصودا لنفسه بل للصلاة . والاصح لزوم تجديده بالنذر .

والمستثنى مما اجمع عليه صور ، منها ما اذا أفرد صفة الواجب بالالزام كتطويل القراءة واقامة الفرائض فى جماعة فى لزومه بالنذر وجهان أحدهما اللزوم ، ومنها ما فيه ابطال رخصة شرعية كنذر صوم رمضان فى السفر فى لزومه وجهان أحدهما المنع ، وكذلك نذر المريض القيام بتكليف المشقة فى الصلاة ونذر صوم بشرط ان لا يفطر فى المرض فلا يلزم بالشرط على الاصح ، و اجرى الرافعى الوجهين فيمن نذر القيام

في النوافل او استيعاب الرأس بالمسح او التثليث في الوضوء او أن يسجد للتلاوة والشكر ونحو ذلك، وجعل نذر فعل السنة الراتبة كاللوروسنة الفجر على الوجهين فيما اذا افردت الصفة بالنذر والذي ينتجه التسوية بين هذا وبين استيعاب الرأس بالمسح ونحوه .

واذا نذر التيمم لا ينعقد نذره على المذهب لانه انما يؤتى به عند الضرورة ، ولونذر الصلاة في موضع لزمه الصلاة قطعا .

وهل يتعين ذلك الموضع ؟ ان كان المسجد الحرام تعين وان كان مسجد المدينة تعين على الاصح هو او المسجد الحرام، وان كان المسجد الاقصى تعين على الاصح هو او المسجدان ، وان كان ما سواها من المساجد والمواضع لم يتعين ، ولونذر اتيان المسجد الحرام لزمه الاعلى وجه ضعيف ، ولونذر اتيان مسجد المدينة والمسجد الاقصى ففيه قولان للشافعي اظهرهما عند الشافعية عدم اللزوم .

قال الشافعي في الام لان البرباتيان بيت الله فرض والبرباتيان هذين نافلة . واستدلوا لهذا القول بما روى ابو داود في سننه عن جابر ابن عبد الله رضى الله عنهما ان رجلا قام يوم الفتح فقال يا رسول الله انى نذرت لله ان فتح الله عليك مكة أن اصلى في البيت المقدس ركعتين، قال صل هاهنا ، ثم اعاد ، قال صل هاهنا ، ثم اعاد عليه فقال صل هاهنا، ثم اعاد عليه فقال شأنك اذن .

وعن عمر بن عبد الرحمن بن عوف عن رجال من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الخبر زاد فقال النبي صلى الله عليه وسلم والذي بعث محمدا بالحق لو صليت هاهنا لاجزا عنك صلاة في البيت المقدس ، واعلم ان الصلوة في مكة تجزى عن الصلوة في البيت المقدس كما قدمناه بخلاف

بلاخلاف، وان قلنا بتعيينه فقد يقال ان الحديث محمول على ذلك وانه لادلالة له فيه على المدعى من عدم لزوم الاتيان، ووجه الدلالة ان الصلوة في مكة تقوم مقام الصلوة في بيت المقدس لانها جنس واحد والصلوة بمكة افضل فالتضعيف الذى الزمه في بيت المقدس يحصل له في مكة وزيادة، واما المشى فامر زائد على الصلوة وهو عبادة اخرى فللزوم لما قامت الصلوة بمكة مقامه فنلزمه الصلوة ببيت المقدس من غير مشى بان كان وقت النذر ببيت المقدس فلاشك ان الصلوة بمكة تجزيه، ومن نذر المشى الى بيت المقدس والصلوة فيه فهما عبادتان فان قلنا بعدم لزوم اتيانه لم يبق عليه الا الصلوة فيجزيه الصلوة بمكة، وان قلنا يجب اتيانه فيظهر أن الصلوة لا تقوم مقامه، ومثل المسافة لومشى الى مكة مثل المسافة التى بينه وبين بيت المقدس أجزاءه، وصيغة الحديث كما روينا لم يصرح فيه باتيان بيت المقدس، فيحتمل ان يقال انما التزم الصلوة فلذلك قامت الصلوة في مكة مقامها، ويحتمل ان يقال ان الناذر لما لم يكن في بيت المقدس فهو بنذره للصلوة ملتزم اتيانه بناء على ان ما لا يتم الواجب الا به فهو واجب وحينئذ يكون الاتيان ملتزما كما لو صرح به فلما افتاه النبي صلى الله عليه وسلم بالصلوة في مكة دل على عدم لزوم الاتيان بالنذر كما استدل به الشافعى والاصحاب .

وقد اطلنا في هذا الفصل اكثر مما يحتمله هذا المكان وظهر لك منه اذن التزامات، منها ما يلزم بالنذر بلاخلاف، ومنها ما يلزم على الصحيح، ومنها ما لا يلزم على الصحيح وظهر لك ما خذ كل قسم منها، والصحيح عندنا انه لا يشترط في المنذور ان يكون جنسه واجبا وهو مذهب مالك . والوجه الثانى لاصحابنا اشتراطه وينقل عن ابى حنيفة .

إذا عرفت هذا فزيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم قربة لحث الشرع عليها وترغيب فيها وقد قدمنا ان فيها جهتين جهة عموم وجهة خصوص، فاما من جهة الخصوص وكون الادلة الخاصة وردت فيها بعينها فيظهر القطع بلزومها بالنذر الحاقا لها بالعبادات المقصودة التي لا يؤتى بها الا على وجه العبادة كالصلوة والصدقة والصوم والاعتكاف ولهذا المعنى والله اعلم قال القاضي ابن كجب رحمه الله اذا نذر ان يزور قبر النبي صلى الله عليه وسلم فعندى انه يلزمه الوفاء وجهها واحدا .

ولو نذر ان يزور قبر غيره ففيه وجهان ، قلت وما قاله من القطع بلزوم الوفاء بها هو الحق لما قدمناه من الادلة الخاصة عليها وترديه في قبر غيره يحتمل ان يكون محله عند الاطلاق اوسواء لوعين أم لا تشيها لذلك بزيارة القادمين وافشاء السلام ونحو ذلك بما لم يوضع قربة مقصودة وان كان قربة . وعلى هذا يكون الاصح لزومه بالنذر كما في تلك المسائل . ويحتمل ان يكون محله عند التعيين فان زيارة قبر معين من غير الانبياء لا قربة فيها بخصوصها كما سبق عند الكلام في اغراض الزيارة ، واما اذا نظرنا الى زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم من جهة العموم خاصة واجتماع المعاني التي تقصد بالزيارة فيه فيظهر ان يقال أيضا انه يلزم بالنذر قولاً واحدا .

ويحتمل على بعد أن يقال انه كما لو نذر زيارة القادمين وافشاء السلام فيجزي في لزومها بالنذر ذلك الخلاف مع كونها قربة في نفسها قبل النذر وبعده ، وقد بان لك بهذا انها تلزم بالنذر وأنه على تقدير ان يقال لا تلزم بالنذر لا يخرجها ذلك عن كونها قربة ، ومن يشترط في المنذور ان يكون مما وجب جنسه بالشرع ويقول ان الاعتكاف كذلك (١٢)

كذلك لوجوب الوقوف فقد يقول ان زيارة النبي صلى الله عليه وسلم وجب جنسها وهي الهجرة اليه في حياته فقد ظهر بهذا ان كل ما يلزم بالنذر قرينة وليس كل قرينة تلزم وزيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم من القرب التي تلزم بالنذر .

ولوثبت عن أحد من العلماء انه يقول لا تلزم بالنذر لم يكن في ذلك ما يقتضى انه يقول انها ليست بقرينة، وقد وقفت على كلام بعض المتعصبين للباطل قال فيه ان القاضي اسماعيل قال في المبسوط انه روى عن مالك انه سئل عن نذر أن يأتي قبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان كان اراد مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فليأته وليصل فيه، وان كان انما اراد القبر فلا يفعل للحديث الذي جاء لا يعمل المطى الا الى ثلاثة مساجد .

وهذه الرواية ان صححت عن مالك يجب تأويلها على وجه لا يمنع كون الزيارة قرينة جمعاً بينها وبين ما ثبت عنه وعن جميع العلماء وجميع المسلمين وهذه الرواية تحتل وجوها .

أحدها ان تكون من القرب التي لا تلزم بالنذر كما ان اتيان مسجد قباء لمن كان في المدينة او قريبا منها قرينة عند جميع العلماء ولا يلزم بالنذر عند جمهور العلماء الا ما روى عن محمد بن مسلمة المالكي انه قال يلزومه بالنذر .

الثاني الجواب المذكور ولكن بالنسبة الى بعيد خاصة كما دل عليه بقية الكلام من الاستدلال بالحديث الذي جاء لا يعمل المطى الا الى ثلاثة مساجد، فيكون المراد انه اذا نذر السفر اليه لا يلزم ولا يمنع ذلك كون السفر اليه قرينة بغير النذر كمسجد قباء في حق القريب

عند غير محمد بن مسلمة ولا يمنع ايضا من لزوم الزيارة في حق القريب كما قاله محمد بن مسلمة في مسجد قبا. وهذا الوجه هو اقرب التأويلات على قواعد مالك رحمه الله تعالى .

قال في (التهذيب للأسائل المدونة) من قال على ان آق المدينة اويت المقدس او المشى الى المدينة اويت المقدس فلا يأتيها حتى ينوى الصلاة في مسجديهما او يسميها فيقول الى مسجد الرسول ومسجد ايليا. وان لم ينو الصلاة فيهما فلا يأتيها راكبا ولا هدى عليه وكأنه لما سماهما قال الله على ان اصى فيهما ولونذر الصلاة في غيرهما من مساجد الامصار صلى بموضعه ولم يأت، ومن نذر أن يربط او يضمم بموضع يتقرب باتيانه الى الله تعالى كعسقلان والاسكندرية لزمه ذلك فيه، وان كان من اهل مكة والمدينة ولا يلزم المشى الا من قال على المشى الى مكة اويت الله او المسجد الحرام او الكعبة او الحجر او الركن. انتهى كلام التهذيب، وهو يدل على انه انما يلزم اتيان المدينة اذا سمى مسجدها او نوى الصلاة فيه فاعدا هذا لا يلزم بالنذر وان كان قرية.

الثالث انا قدمنا ان زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم مطلوبة بالخصوص للاحاديث التي صدرنا بها هذا الكتاب ولعمل السلف والخلف ومطلوبة بالعموم لاندراجها تحت الاحاديث الصحيحة المشهورة في زيارة القبور وال لزوم بالنذر ظاهر من الجهة الاولى، واما من الجهة الثانية فقد قدمنا ان مقاصد الزيارة متعددة وزيارة القبور من حيث الجملة كزيارة القادمين وقد قدمنا في لزوم زيارة القادمين بالنذر خلافا مع القطع بكونها قرية وزيارة القبور من حيث الجملة مثله وزيارة قبر معين ان قصد بها الدعاء له او اداء حقه ظهر للزوم لحق الميت وان قصد التبرك ظهر للزوم

اللزوم ايضا في قبر النبي صلى الله عليه وسلم وتعينه دون غيره وان قصد الاتعاظ لم يتعين وكان لزوم اصل الزيارة على الخلاف وان لم يقصد شيئا فأبعد عن اللزوم . والسائل لمالك رحمه الله انما ذكر مجرد الاتيان فلعل مالكا لم يلزمه لذلك ولعل مالكا رحمه الله لم تبينه الاحاديث الخاصة الواردة في زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم على الخصوص وانما يدرجه تحت الاحاديث الواردة في زيارة القبور وان كان هو اشرفها واحقها بالزيارة ولا يلزمه بالنذر لذلك في حقه ولا في حق غيره .

الرابع ان اتيان القبر قد يقصد زيارة من فيه وهو الذي نقول بانه قربة وهو الذي يقصده الناس غالبا، وقد يقصد زيارة المكان في نفسه لشرفه وهذا لانقول بانه قربة الا فيما شهد الشرع به فلعل مالكا رحمه الله اجاب على ذلك . ويدل على ان هذا مراده استدلاله بالحديث الذي جاء «لاتعمل المظي الا الى ثلاثة مساجد» . وسنين بيانا واضحا ان الحديث انما هو في السفر للامكنة لاللقاصد التي فيها ومالك اجل واعلم واوسع باعا واعلى كعبا من ان يخفى عنه ذلك فاستدلاله به يدل على انه اراد المكان فيكون مراده ان زيارة القبر من حيث هو تلك البقعة ليس بقربة وهو يوافق ما حمل القاضي عياض عليه قوله زرت قبر النبي صلى الله عليه وسلم وحينئذ فاما ان نوافق مالكا رحمه الله على ذلك عملا بقوله صلى الله عليه وسلم «لاتشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد» .

ونحمل قوله من زار قبري على ان المراد من زارني في قبري كما هو الظاهر المتبادر الى الفهم ، واما ان يقال ان زيارة قبره ايضا

قربة بقوله من زار قبري وهذا اخص من قوله لاتشد الرحال فيخص به الا ان كلامهما اعم واخص من وجه فلا يقضى بتخصيص احدهما للآخر ، والاولى ان المراد بقوله من زار قبري من زارني في قبري ويكون قصد البقعة نفسها ليس بقربة كما اقتضاه كلام مالك رحمه الله فقد بان بهذا معنى كلام مالك رحمه الله وانه ليس فيه ما يقتضى ان الزيارة ليست بقربة ولا ان السفر اليها ليس بقربة بل هي قربة عند جميع العلماء ولهذا لونذر الاتيان الى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقلنا بانه يلزمه وانه يشترط ضم قربة الى الاتيان قال الشيخ ابو على السنجي من اصحابنا انه يكتب بالزيارة ، وقال الرافعي انه الظاهر وتوقف فيه الامام من جهة ان الزيارة لا تتعلق بالمسجد وتعظيمه وليس توقفه لكون الزيارة ليست قربة هذا لم يقله احد . وقد قدمنا في الباب الرابع من كلام العبدى المالكى التصريح بان المشى الى المدينة للزيارة افضل من الكعبة ومن بيت المقدس .

الباب السادس

في كون السفر اليها قربة

وذلك من وجوه ، أحدها الكتاب العزيز في قوله تعالى (ولوانهم اذظلموا انفسهم جاؤك) الآية وقد تقدم تقريرها في الباب الخامس والمجى صادق على المجى من قرب ومن بعد بسفر وبغير سفر ولا يقال ان جاؤك مطلق والمطلق لادلالة له على كل فرد وان كان صالحا لها ، لانا نقول هو في سياق الشرط فيعم فن حصل منه الوصف المذكور وجد الله توابا رحيم .

الثاني السنة من عموم قوله من زار قبري فانه يشمل القريب والبعيد

والبعيد والزائر عن سفر وعن غير سفر كلهم يدخلون تحت هذا العموم لاسيما قوله في الحديث الذي صححه ابن السكن . من جاء في زائرا لاتعمله حاجة الازيارتي . فان هذا ظاهر في السفر بل في تمحيض القصد اليه وتجريده عما سواه وقد تقدم ان حالة الموت مرادة منه اما بالعموم واما انها هي المقصود .

و الثالث من السنة ايضا لنصها على الزيارة ولفظ الزيارة يستدعي الانتقال من مكان الزائر الى مكان المzor كلفظ المجيء الذي نصت عليه الآية الكريمة فالزيارة اما نفس الانتقال من مكان الى مكان بقصدها واما الحضور عند المzor من مكان آخر وعلى كل حال لا بد في تحقيق معناها من الانتقال ولهذا ان من كان عند الشخص دائما لا يحصل الزيارة منه ولهذا تقول زرت فلانا من المكان الفلاني وتقول زرنا النبي صلى الله عليه وسلم من مصر او من الشام فتجعل ابتداء زيارتك من ذلك المكان فالسفر داخل تحت اسم الزيارة من هذا الوجه فاذا كانت كل زيارة قرابة كان كل سفر اليها قرابة ، وايضا فقد ثبت خروج النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة لزيارة القبور واذا جاز الخروج الى القريب جاز الى البعيد فهاورد في ذلك خروجه الى البقيع كما هو ثابت في الصحيح وقد ذكرته في الباب السابع من هذا الكتاب .

وخروجه صلى الله عليه وسلم لقبور الشهداء . روى ابوداود في سننه عن طلحة بن عبيدالله قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نريد قبور الشهداء حتى اذا اشرفنا على حرة واقم فلنا تدلينا منها فاذا قبور بمجنبة قال قلنا يا رسول الله اقبور اخواننا هذه ؟ قال قبور اصحابنا فلما جئنا قبور الشهداء قال هذه قبور اخواننا . واذا ثبت

مشروعية الانتقال الى قبر غيره فقبره صلى الله عليه وسلم اولى .

الرابع الاجماع لاطباق السلف والخلف فان الناس لم يزالوا في كل عام اذا قضوا الحج يتوجهون الى زيارته صلى الله عليه وسلم ومنهم من يفعل ذلك قبل الحج هكذا شاهدناه وشاهدته من قبلنا وحكاها العلماء عن الاعصار القديمة كما ذكرناه في الباب الثالث وذلك امر لا يرتاب فيه وكلهم يقصدون ذلك ويعرجون اليه وان لم يكن طريقهم ويقطعون فيه مسافة بعيدة وينفقون فيه الاموال ويزدولون فيه المهج معتقدين ان ذلك قرينة وطاعة . واطباق هذا الجمع العظيم من مشارق الارض ومقاربها على عمر السنين وفيهم العلماء والصلحاء وغيرهم يستحيل ان يكون خطأ وكلهم يفعلون ذلك على وجه التقرب به الى الله عزوجل ومن تأخر عنه من المسلمين فانما يتأخر بعبء او تعويق المقادير مع تأسفه عليه ووده لو تيسر له ، ومن ادعى ان هذا الجمع العظيم مجمعون على خطأ فهو المخطئ .

فان قلت ان هذا ليس بما يسلمه الخصم لجواز أن يكون سفرهم ضم فيه قصد عبادة اخرى الى الزيارة بل هو الظاهر كما ذكر كثير من المصنفين في المناسك انه ينبغي ان ينوى مع زيارته التقرب بالتوجه الى مسجده صلى الله عليه وسلم والصلوة فيه والخصم ما انكر اصل الزيارة انما اراد أن يبين كيفية الزيارة المستحبة وهي ان تضم اليها قصد المسجد كما قاله غيره .

قلت اما المنازعة فيما يقصده الناس فمن انصف من نفسه وعرف ما الناس عليه علم انهم انما يقصدون بسفرهم الزيارة من حين يعرجون الى طريق المدينة ولا يخطر غير الزيارة من القربات الايال قليل منهم

منهم ثم مع ذلك هو مغمور بالنسبة الى الزيارة في حق هذا القليل
وغرضهم الاعظم هو الزيارة حتى لو لم يكن ربما لم يسافروا ولهذا
قل القاصدون الى بيت المقدس مع تيسراتيانه وان كان في الصلوة فيه
من الفضل ما قد عرف فالمقصود الاعظم في المدينة الزيارة كما
ان المقصود الاعظم في مكة الحج او العمرة وهو المقصود او معظم
المقصود من التوجه اليها وانكار هذا مكابرة ، ودعوى كون هذا
الظاهر اشد وصاحب هذا السؤال ان شك في نفسه فليسال من كل
من توجه الى المدينة ما قصد بذلك .

واما ما ذكره المصنفون في المناسك فانهم لم يريدوا به انه شرط
في كون السفر للزيارة قربة ما قال هذا احد منهم ولا توهم ولا اقتضاه
كلامه وانما ارادوا انه ينبغي ان يقصد قربة اخرى ليكون سفرا الى
قربتين فيكثر الاجر بزيادة القرب حتى لو زاد من قصد القربات زادت
الاجور كأن يقصد مع ذلك زيارة شهداء احد وغير ذلك من القرب
التي هناك . و ارادوا بالتنبيه على ذلك انه قد يتوهم ان قصد قربة اخرى
قادح في الاخلاص في نية الزيارة فنبهوا بذلك على هذا المعنى ولهذا
قال ابو عمرو ابن الصلاح ولا يلزم من هذا خلل في زيارته على
ما لا يخفى فمن تخيل ان مرادهم ان شرط كون سفر الزيارة قربة ضم
قصد قربة اخرى اليه فقد أخطأ خطأ لا يخفى على احد ممن له فهم .
وقولك ان الخصم انما اراد أن يبين كيفية الزيارة المستحبة وهو ان
يضم اليها قصد المسجد كما قاله غيره ، ان غيره لم يقل ذلك ولا دل
عليه كلامه ولا اراده .

الخامس ان وسيلة القربة قربة فان قواعد الشرع كلها تشهد

بان الوسائل معتبرة بالمقاصد قال صلى الله عليه وسلم : ألا أدلكم على ما يمحو الله به الخطايا وترفع به الدرجات قالوا بلى يا رسول الله قال اسبغ الوضوء على المكاره وكثرة الخطى الى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط فذلكم الرباط » رواه مسلم ، والخطى الى المساجد انما شرفت لكونها وسيلة الى عبادة .

وقال صلى الله عليه وسلم اذا توضأ فأحسن الوضوء ثم خرج الى المسجد لا يخرج به الا الصلاة لم يخط خطوة الا رفعت له بها درجة وحط عنه بها خطيئة . رواه البخارى ومسلم .

وقال صلى الله عليه وسلم اعظم الناس أجرا فى الصلوة ابداهم فابدهم ثمى ، رواه البخارى ومسلم . وقال رجل ما يسرنى ان منزلى الى جنب المسجد أنى اريد ان يكتب لى بمشأى الى المسجد ورجوعى اذا رجعت الى اهلى . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جمع الله لك ذلك كله . رواه مسلم . وقال جابر كانت ديارنا نائية من المسجد فاردنا ان نبيع بيوتنا فنقرب من المسجد فنهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان لكم بكل خطوة درجة . رواه مسلم .

وقال صلى الله عليه وسلم من تطهر فى بيته ثم مشى الى بيت من بيوت الله ليقضى فريضة من فرائض الله كانت خطواته احداهما تحط خطيئة والاخرى ترفع درجة . رواه مسلم ، وقال صلى الله عليه وسلم من غدا الى المسجد او راح أعد الله له نزلا كلما غدا او راح ، رواه البخارى ومسلم .

وقال صلى الله عليه وسلم من خرج من بيته متطهرا الى صلوة مكتوبة فأجره كأجر الحاج المحرم ، ومن خرج الى تسبيح الضحى لا ينصبه الا (١٣)

الا اياه فأجره كأجر المعتبر رواه ابو داود. وقال صلى الله عليه وسلم
 «بشر المشائين في الظلم الى المساجد بالنور التام يوم القيامة» رواه ابو داود
 والترمذى وابن ماجه، وفي رواية: اولئك الخواضون في رحمة الله. وقال
 صلى الله عليه وسلم «من غسل واغتسل وغدا وابتكر ودنا من
 الامام ولم يبلغ كان له بكل خطوة عمل سنة صيامها وقيامها» رواه
 ابو داود. وفي رواية ومشى ولم يركب. وقال صلى الله عليه وسلم من
 أتى اخاه المريض عائدا مشى في غرفة الجنة حتى يجلس فاذا جلس
 غمرته الرحمة. وقال صلى الله عليه وسلم من عاد مريضا او زار اخاله
 في الله ناداه مناد ان طيب وطاب ممثاك وتبوات من الجنة
 منزلا. رواه الترمذى وابن ماجه وقال الترمذى حسن غريب.

فهذه الاحاديث كلها تدل على ان وسائل القربة قربة وكيف
 يتأتى نزاع في ذلك والشريعة كلها طائفة به والقرآن ناطق به قال
 تعالى (ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت
 فقد وقع أجره على الله) وهذه الآية يحسن ان تكون دليلا على المقصود
 فان المسافر لزيارة رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج من بيته مهاجرا
 الى الله ورسوله: وقال تعالى (ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب
 ولا مخمصة في سبيل الله ولا يظأون موطأ يغيظ الكفار ولا ينالون من
 عدو نيلا الا كتب لهم به عمل صالح ان الله لا يضيع أجر المحسنين
 ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا يقطعون واديا الا كتب لهم ليجزيهم الله
 احسن ما كانوا يعملون).

فهذه الامور كلها انما كتبت لهم وكتب لهم بها اجر لانها وسيلة
 الى الجهاد في سبيل الله بل الجهاد نفسه انما شرف لكونه سببا لاعلاء

كلمة الله وكذلك جميع ما طلبه الشرع بما هو معقول المعنى فهو وسيلة لذلك المعنى المعقول منه وبسببه طلب، وقد نقل الاصوليون الاجماع على ان من مشى من مكان بعيد حتى حج كان افضل ممن حج من مكة، وفي الحديث عن الله تعالى: بمعنى ما يتحمل المتحملون من اجلى . ولا شك ان المتوصل الى قربة بمباح فيه مشقة كالسفر وغيره متحمل لتلك المشقة من اجل الله تعالى فهو بعين الله تعالى والله ناظر اليه وجازيه على سعيه: بل المباح الذى لامشقة فيه وفيه راحة للنفس اذا قصد به التوصل الى قربة حصل له به اجر كمن نام ليتقوى على قيام الليل او اكل ليتقوى على الطاعة ولهذا ورد في الاثر إني أحسب نومتي كما أحسب قومتي .

و تكلم العلماء في ان الثواب في هذا القسم على القصد خاصة او على الفعل و الاقرب الثانى و يشهد له قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح : انك لن تنفق نفقة تبتغى بها وجه الله حتى اللقمة ترفعها الى فى امرأتك الا ازدادت رفعة و درجة ، فهذا يشهد لانه يؤجر على المباح اذا اقترن بالنية ، وكذلك الحديث الصحيح انه يضع شهوته فى الحلال وله فيها أجر ، وحاصلها ان العبادات اربعة اقسام .

احدها ما وضعه الشرع عبادة اما تعبدا و اما المعنى يحصل بها كالصلوة و الصوم و الصدقة و الحج فهذا متى صح كان قربة و لا يمكن وجوده شرعا على غير وجه القربة .

و ثانيها ما طلبه الشرع من مكارم الاخلاق كافتاء السلام و نحوه لما فيه من المصالح و هذا مقصود الشارع فاذا وجد منه الامثال كان قربة و ان وجد بدونها كان من جملة المباحات .

و ثالثها ما لا يستقل بتحصيل مصلحة و لا يفعل الا على وجه التوصل

به الى غيره كالشئ ونحوه فهذا لا يقع غالبا الا على وجه الوسيلة فيكون بحسب ما يقصد به ، ان قصد به حرام كان حراما أو مباح كان مباحا او قرينة كان قرينة وان وقع من المكلف لا يقصد أصلا كان عبثا فيكون مكروها ولا نزاع في هذا القسم انه اذا قصد به القرينة كان قرينة وهو القسم الذي نحن بصددده وتصدينا لتقرير كونه قرينة .

ورابعها ما وضع مباحا مقصودا لتحصيل المصالح الدنيوية كالاكل والشرب والنوم لمصلحة الابدان فهذا ان حصل بغير نية او بنية دنيوية كان مستوى الطرفين وان حصل بنية دينية حصل الاجر ، اما على النية وحدها كما ذكره بعض العلماء ، واما على النية مع الفعل وهو الحق لما سبق ، وهذا القسم الرابع اخفض رتبة من الوسيلة كما ان الوسيلة اخفض رتبة من القسمين الاولين فقد تقرر بهذا ان وسيلة القرينة قرينة والسفر لقصد الزيارة وسيلة اليها فتكون قرينة .

فان قلت قد يقول الخصم الزيارة قرينة في حق القريب خاصة اما البعيد الذي يحتاج الى سفر فلا حيثئذ لا يكون السفر اليها وسيلة الى قرينة في حقه وانما تكون الوسيلة قرينة اذا كانت يتوصل بها الى قرينة مطلوبة من ذلك الشخص المتوصل ، قلت الزيارة قرينة مطلقا في حق القريب والبعيد فان الادلة الدالة عليها غير مفصلة ، ومن ادعى تخصيص العام بغير دليل قطعنا بخطائه .

فان قلت . فالصلاة مطلقا قرينة والسفر اليها ليس بقرينة الا الى المساجد الثلاثة ، قلت قد يكون الشئ قرينة وانضمامه الى غيره ليس بقرينة فالصلاة في نفسها قرينة وكونها في مسجد بعينه غير الثلاثة ليس بقرينة فالسفر اليه وسيلة الى ما ليس بقرينة .

فان قلت لو كانت وسيلة القربة قربة مطلقا لكان النذر قربة لانه وسيلة الى ايقاع العباداة واجبة والواجب افضل من النفل والنذر مكروه لان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن النذر وقال انه لا يأتي بخير وانما يستخرج به من البخل ، قلت جعل النفل فرضا ليس بقربة بل هو مكروه لما فيه من الخطر والتعرض للائم بتقدير الترك ووقوع العباداة يمكن بغير النذر فلم يحصل بالنذر الا التعرض للخطر والحرج على انا نقول ان وسيلة القربة قربة من حيث هي موصلة لذلك المطلوب وقد يقرن بها امر عارض يخرجها عن ذلك كمن مشى الى الصلوة في طريق مغضوب ، والمسدعى ان الفعل اذا كان مباحا ولم يقرن به الا قصد القربة به كان قربة وهذا لا يستثنى منه شئ .

فان قلت كيف تجزمون بهذا وقد اشتهر خلاف الاصوليين في ان الامر بالثبوت امر بما لا يتم الابه او لا ومقتضى ذلك ان يجري خلاف في ان وسيلة المندوب هل هي مندوبة او لا ؟ قلت ، سنبين في آخر الكلام ان كون الفعل قربة اعم من كونه مأمورا به ونبدأ اولا بالكلام على كون هذا السفر مأمورا به امر ندب فنقول : ما لا يتم المأمور به الابه ينقسم الى شرط في وجوده والى ما هو شرط للعلم بوجوده كغسل جزء من الرأس للعلم بغسل الوجه ، والخلاف في القسم الثاني قوى وليس مما نحن فيه .

واما القسم الاول وهو ما كان شرطا اوسبيا لوجود المأموره كالذي نحن فيه ونعبر عنه بالمقدمة فالجمهور على انه مأموره واجب لوجوب المقصد وخالف في ذلك فريقان من الاصوليين فرقة خالفوا في الشرط ولم يخالفوا في السبب : وفرقة خالفوا في الشرط والسبب جميعا

جميعا ، وربما نقل الخلاف في ذلك عن الواقفية وانهم لم يحزموا في ذلك بشيء بل توقفوا على عادتهم وربما نقل الجزم بعدم الوجوب ، وكلا القولين ان اخذ بالنسبة الى دلالة اللفظ وان دلالة لفظ الامر بالمقصود قاصرة عن دلالاته عن الامر بالمقدمة فيسهل الامر فيه ولا يمنع عدم دلالة غيره ولا ينفى ذلك كون مقدمة الأمر مأمورا بها لدليل عقلي . وان اخذ بالنسبة الى انه اذا ترك يعاقب على ترك المقصد خاصة ولا يعاقب على ترك المقدمة فقريب ايضا ولكنه انما يبقى الوجوب لالندب وكلامنا في الندب ، وان اخذ بالنسبة الى ان الشيء الذي ورد الامر به مطلقا لا يجب الا عند وجود شرطه كما صرح به بعض متأخري الاصوليين ، فهذا قول باطل لم يتحقق القول به عن أحد من الأئمة المعتمد على كلامهم ، وقواعد الشريعة تقطع بطلانه ولا شك ان الأئمة المعتبرين الذين هم أئمة الفتيا على خلافه ومستند من فرق بين السبب والشرط أن إيجاب المسبب لو كان مقيدا بحال وجود السبب لكان إيجابا لتحصيل الحاصل لان المسبب حاصل مع السبب بخلاف الشرط وقد اطلنا في ذلك والمقصود ان الزيارة اذا كانت مندوبة في حق البعيد والسفر شرط لها كان مندوبا وهذا لم يحصل فيه نزاع بين العلماء .

فان قلت هل تقولون ان كل سفر للزيارة مندوب او مطلق السفر لها ، قلت قد تقرر في اصول الفقه ان الامر بالمأهية الكلية ليس امرا بشيء من جزئياتها ولكنه مأمر بجزئ من الجزئيات لابعينه لانه لا يتحقق الاتيان بالكلية بدونه وهو بخير في تعيين ذلك الجزئ فاذا أتى بجزئ معين خرج عن عهدة الامر وتقول انه أتى بالمأمور به وهو الكل والجزئ لابعينه ، واما هذا الجزئ المعين فلا يقول انه

مأموره لانه مخير فيه ولكنه قرية وطاعة لانه فعل لامثال الامر
فكل سفر يقع بقصد الزيارة ولم يقترن به قصد محرم او مكروه فهو
قرية لكونه موصلا الى قرية وبه يحصل اداء السفر المأموره لانه
حاصل في ضمن ذلك الشخص ولا تقول ان ذلك الشخص هو المأموره
لان الامر انما يتعلق بكل واحد وهذا جزئي لكنه قرية لكونه قصده القرية
وسيلة اليها فالقرية تصدق على الكلي والجزئي والطلب لا يتعلق
الابكلى والسفر المعين وسيلة الى الزيارة وليس شرطا فيها ومطلق
السفر للزيارة وسيلة وشرط ومطلق السفر شرط وقد لا يقصده
التوسل فلا يسمى وسيلة .

فان قلت : هل المقدمة هي الوسيلة او غيرها ؟ قلت المقدمة ما
يتوقف عليها الشيء وقد علمت خلاف الاصوليين في انها هل تجب
بوجوب ذلك الشيء اولا وذلك خارج عن كونها قرية اولست بقرية
فان الذى يتوقف عليه الفعل قد يفعل بقصد القرية فيكون قرية
وقد يفعل لا بقصد القرية فلا يكون قرية فن مشى الى مكة لمقصد غير
صالح ثم حج لم يكن سفره قرية ولكن سقط عنه الامر بالمقدمة
لزوال السبب المقتضى لوجوبها .

واما الوسيلة فقال الجوهري الوسيلة ما يتقرب به الى الغير والجمع
الوسل والوسائل والتوسيل والتوسل واحد يقال وسل فلان الى ربه وسيلة
وتوسل اليه بوسيلة اذا تقرب اليه بعمل ، انتهى كلام الجوهري ،
فاسم الوسيلة اذا اطلق على المقدمة فهو من حيث كونها يتقرب بها
لامن حيث كونها متوقفا عليها بل قد يكون المقصد متوقفا على الوسيلة
بمعناها فيجوز في وجوبها الخلاف السابق ، وقد لا يتوقف المقصد عليها
بمعناها

بمعناها بل على ما هو أعم منها ويختارها العبد للتوسل بها، وقد لا يتوقف المقصد عليها أصلاً في نفس الأمر ولكن يقصد العبد أوتوهم توقفه أو خطر بياله أنها موصلة إليه ولم يخطر بباله أمر آخر فنفى كل هذه الأحوال يسمى وسيلة وقربة لا يجرى فيها الخلاف الأصولي، فالوسيلة لا تطلق على المقدمة حتى يقصد بها التقرب إلى المقصود ولا تسمى وسيلة بدون هذا القصد إلا على سبيل المجاز بمعنى أنها صالحة للتوسل ومراد الأصوليين بالمقدمة ما يتوقف عليها الشيء سواء قصد بها التوصل إليه أم لا. فينهما عموم وخصوص من وجه .

ولسنا أن الوسيلة مرادفة للمقدمة فلا شك أنها لا تكون قربة حتى يقصد بها التقرب إلى قربة فرادنا بقولنا وسيلة القربة قربة هذا المعنى، ومن هنا يظهر أن كون الشيء قربة غير كونه واجبا ومندوبا فان الحكم بالإيجاب أو النذب إنما هو على الماهية الكلية وكل ما وجد في الخارج مشخص لا يتعلق الطلب به بخوصه فلا يحكم عليه بخوصه بانه واجب لكنه مؤد للواجب في ضمنه والحكم بكون الشيء قربة تارة يكون باعتبار حقيقته وهو ما وضع لان يتقرب به فيكون كذلك، وتارة يكون باعتبار ما قصد به التقرب فيطلق على الفعل بعد تشخصه .

إذا عرف ذلك فهنا اعتبارات ، أحدها مطلق السفر ، والثاني السفر إلى المدينة ، والثالث السفر إلى المدينة بقصد القربة ، وكل واحد من القسمين الأولين ليس مطلوباً ولا قربة من حيث هو وإنما قد يطلب طلب الوسائل لغيره ، والقسم الثالث مطلوب وقربة ويتفاوت مراتبه بحسب تفاوت القربة المقصودة به فانها قد تكون الزيارة وقد تكون قربة أخرى كالصلاة في المسجد ونحوها، وقد تكون

بمجموع ذلك او القدر المشترك بينها وهو مطلق القرية ، وكل من هذه الاربعة قرية لما قرناه ، ولان السفر الى المدينة لم يكن قرية لمطلق كونه سفرا او سفرا الى المدينة وانما كان لعله وهي قصد القرية وحيث وجدت العلة وجد المعلوم ، ولا فرق في الحكم بالقرية على كل واحد من الاربعة بين ان يوجد كلياً او جزئياً مشخصاً لما قدمناه .

واما الحكم بكونه مطلوباً او مندوباً اليه بخصوصه فلا يتعلق بمشخص منها كان ولا بواحد من الاربعة بعينه وانما يتعلق بواحد منها لا بعينه ومهما وجد منها كان قرية يتأدى المأمور به في ضمنه وهذا التقسيم وحكم كل واحد منها لا يتأتى فيه نزاع بين العقلاء سواء قلنا مقدمة المأمور به مأمور بها ام لا وهكذا حكم كل كلى طلبه الشرع ولم ينص على انواعه ، واما خصال الكفارة فقليل ان الواجب فيها القدر المشترك بين الخصال فيأتى في انواع الخصال ما قلناه في الجزئيات ، والمشهور ان كل خصلة واجبة بعينها على تقدير ان لا يأتى بغيرها ففعلها وقعت واجبة بخصوصها لنص الشرع عليها اعنى خصوص العتق مثلاً بالنسبة الى الاطعام والكسوة ، واما اعتاق الرقبة المعينة فهو كاشخاص الكلى بلا اشكال فيأتى فيه ماسبق من البحث .

فان قلت : السفر ينقسم الى ما يقصده المسافر ضمن عبادة اخرى الى الزيارات كصلوة واعتكاف في مسجده صلى الله عليه وسلم ولا اشكال في كونه قرية والى ما يقصد قصره على قصد الزيارة لا غير ، والنزاع انما هو في هذا والى ما يعرى عن القصدين واستدلالكم بكون وسيلة القرية قرية فيه نظر لان توقف الشئ على الاعم لا يستلزم توقفه على الاخص وزيارة من كان على مسافة بعيدة انما يتوقف على سفر من

الاسفار الثلاثة المذكورة لا على القسم الثانى ليم ما ذكرتم، قلت هذا خلف من الكلام لانك ان لم تقل بان وسيلة القرية قرية فلا حاجة بك الى هذا الاستدلال والتقسيم، وقل ان وسيلة القرية ليست بقرية وحيث يرد عليك ما لا قبل لك به بما قدمناه من الاستدلال على كون وسيلة القرية قرية وذلك امر معلوم من الشرع، ثم يلزمك ان السفر للزيارة وقرية اخرى لا تكون قرية على زعمك لانه انما يكون قرية لكونه وسيلة الى قرية وان كنت تقول بان وسيلة القرية قرية فما وجه النظر بعد تقرير كون الزيارة قرية، واحتجاجك بان توقف الشئ على الاعم لا يستلزم توقفه على الاخص عجيب جدا لانك ان فسرت الوسيلة بما يفعل لقصد التقرب الى المقصود كما فسرناه كان كل واحد من السفر الذى قصد به الزيارة مع قرية اخرى والسفر الذى قصد به الزيارة فقط قرية لانه قصد به التوصل الى قرية فوجب ان يكون قرية سواء كانت الزيارة متوقفة على عينه ام لا فالفرق بين القسمين باطل قطعا .

وان فسرت الوسيلة بما يتوقف عليه المقصود كما يشعر به ظاهر كلامك فان اخذته بشرط قصد القرية معه وجعلت علة القرية ذلك القصد عاد الكلام وكان كل من القسمين قرية لان الموجب لجعله قرية قصد القرية وهو موجود فى القسمين، وان جعلت العلة التوقف وقلت انه يتوقف على الاعم لا على الاخص لزمك ان تقول القرية ما هو اعم من السفرين وخصوص كل منهما ليس بقرية ففرقك بين القسمين لاوجه له، وان اخذته مجردا فهو باطل لانه يدخل فيه مطلق السفر ولم يقل احد بانه قرية فان السفر من حيث هو مباح وانما

تعرض له القربة بعلّة قصد القربة فحيث حصلت تلك العلة حصل معلولها
وحيث لا فلا ففرقك بين قربة وقربة لاوجه له .

فقد بان بهذا انه بعد العلم بكون الزيارة قربة وبكون وسيلة
القربة قربة يقطع بان السفر للزيارة قربة سواء ضم معه قصد قربة اخرى
ام لا ، والشك في ذلك انما يكون للشك في احدى المقدمتين و تقرير
السؤال محتمل على كل تقدير ، وليس لك ان تقول ان السفر للزيارة
المجردة داخل تحت النهي بقوله لاتشد الرحال والسفر لها وللمسجد
سفر للمسجد فكان مباحا للحديث لانا سنبين معنى الحديث وانه لايشمل
الزيارة ، وبتقدير ان يكون السفر للزيارة منها عن فالفكر لها وللمسجد
ينبغي ان يكون منها عن على هذا البحث لتركبه من منهي عنه وغيره
وايضا فان هذا يدل على انك لا تقول بان وسيلة القربة قربة فكان
يكفيك من الاول ان تقول ان وسيلة القربة ليست قربة وانما كان
السفر في القسم الاول قربة لدليل آخر ، فانتقالك الى هذا التطويل
لافائدة فيه فعلى كل تقدير هذا الكلام ساقط .

واما السفر العارى عن القصدين المذكورين فيدخل فيه السفر
لقربة غير الزيارة فقط والسفر المباح والسفر لغيرهما ولا حاجة بنا
الى الكلام في ذلك ، واما قولك في القسم الثانى من اقسام السفر ما يقصد
به قصره على قصد الزيارة لاغير فهذه العبارة تحتل أمرين .

أحدهما ان يقصد الزيارة ويقصد أن لايفعل معها قربة اخرى من
تحية المسجد ولاغيرها وهذا الامر لايقصده عاقل غالبا وليس هو
المسؤل عنه فان الناس انما يسألون عن الواقع منهم وبهم حاجة الى
معرفة حكمه فذكر هذا القسم هوس وارادته في فنيا العامة بعبارة
يفهمون

يفهمون منها العموم تضييل، ثم انا نقول ولوفرز ذلك كان سفره
 قرية لانه قصده قرية ولكن قصده ترك غيرها من القربات ليس بقربة .
 الامر الثانى ان يقصد الزيارة ولا يخطر بباله أمر آخر بنى ولا اثبات
 ولا وجه للتوقف فى كون ذلك قرية بعد العلم بكون الزيارة قرية ووسيلة
 القرية قرية والظاهر من صاحب هذا السؤال انه اراد هذا الامر الثانى
 فانه الذى قال ان الخصم انما اراد ان يبين كيفية الزيارة المستحبة وهى
 ان تضم اليها قصد المسجد كما قاله غيره، وقد منا الكلام على ذلك
 فى هذه القطعة من كلامه بيان ان شرط الاستحباب فى الزيارة عند
 الخصم وغيره ضم قصد المسجد اليها ومقتضى ذلك ان عند عدم
 الضم يتنى الاستحباب سواء اراد عدم ما سواها من القرب ام لا
 وهويين ان مراده فيما تقدم بما يقصد قصره على قصد الزيارة لاغير .
 المعنى الثانى الذى قدمناه وهو عدم قصد سواها لا قصد عدمه وقد قدمنا
 انه لا وجه للتوقف فى كون ذلك قرية لانه وسيلة الى قرية ولم يقرن
 به قصد صادق ولا مانع من الحكم بالقرية عليه .

المعنى الثانى ان اطلاق قوله يقتضى ان الخصم وغيره انما يستحبون
 الزيارة مطلقا من غير سفر اذا ضم اليها قصد المسجد وحينئذ لا تكون
 الزيارة وحدها قرية سواء كانت عن سفر أم عن غير سفر وهو مخالف
 للدالة الدالة على ان الزيارة قرية وكأنه انما اراد السفر للزيارة وانما
 اطلق العبارة، وايا ما كان فهو باطل لما قدمناه .

واعلم ان هذا السؤال المبنى على تقسيم السفر ضعيف وكذلك
 السؤال المبنى عليه الذى قدمته فى الاستدلال بعمل السلف والخلف
 على السفر، وانما ذكرتهما لاني وقفت على كلام بعض الفضلاء ذكرهما

فيه فاحتجت الى جوابهما والخصم الذى النزاع معه لعله لا يرتضيها،
والعجب من أوردهما مع موافقته على ان السفر لمجرد الزيارة قرينة فان
كان قال ذلك بغير دليل فهو باطل وان كان قاله لاحد الدليلين
المذكورين فالقدح فيها قدح فيه فلا يمكنه الجزم به ، وان كان قاله
لدليل آخر فكان ينبغي ان يبينه حتى يظهر انه يفترق الحال فيه بين
الاسفار اولا .

بل العجب منه قوله بهذه الامور مع قوله بان كون الزيارة قرينة
معلوم من الدين بالضرورة وجاهده محكوم عليه بالكفر وقد بان بما
ذكرناه ان لزوم كون السفر لمجرد الزيارة قرينة لازم لكون الزيارة
قرينة وان اللزوم بينهما بين ليس بالحقى والعلم بالملزوم مع التوقف في
اللازم البين له مستحيل فالقول باثبات الملزوم مع التوقف في اثبات
اللازم البين لا يحتملان فمن توقف في كون السفر لمجرد الزيارة قرينة
لزمه التوقف في كون الزيارة قرينة، ومن قال بان كون السفر لمجرد
الزيارة قرينة من الامور الخفية لزمه ان يقول بذلك في الزيارة فانه
تقرر ان الملازمة بينهما بينة معلومة من الشرع .

فان قلت : فما تقولون في السفر الى زيارة ما عدا قبر النبي صلى الله
عليه وسلم قلت ، قال الفقيه الامام ابو محمد عبد الله بن عبد الرحمن بن عمر
المالكي المعروف بالشارح مساحى في كتاب (تلخيص محصول المدونة من
الاحكام) الملقب (بنظم الدر) في كتاب الجامع في الباب الحادى عشر
في السفر وهو احد ابوابه ، قال في هذا الباب ، و السفر قسمان
هرب و طلب اما الحرب فالخروج من ارض الحرب و ارض البدعة
وارض غلب عليها الحرام ومن خوف الاذى في البدن و من الارض
الغمة

الغمة (١) واما الطلب فيكون للحج والجهاد والعمرة والمعاش والاتجار وقصد البقاع الشريفة وهى المساجد الثلاثة ومواضع الرباط تكثيرا لاهلها ولطلب العلم ولتفقد احوال الاخوان وزيارة الموتى ليتفجعوا بترحم الاحياء وقصد الاتفاغ بالميت بدعة الا فى زيارة قبر المصطفى صلى الله عليه وسلم وقبور المسلمين صلوات الله عليهم اجمعين انتهى .

فاما استثاؤه قبر المصطفى صلى الله عليه وسلم وسائر المسلمين صلوات الله عليهم اجمعين واقتصاره ان قصدها للاتفاغ بهم سنة فصحيح والظاهر ان ذلك عام فى زيارتها والسفر اليها كما يقتضيه صدر كلامه واما السفر ازيارة غيرهم من الموتى ليتفجعوا بترحم الاحياء فقد عده الشارمساحى كما ترى من اقسام سفر الطلب والظاهر ان قصده انه سنة والامر كذلك وان كان عدمه سفر التجارة الذى هو مباح واما قوله ان قصد الاتفاغ بالميت غير الانبياء بدعة فقيه نظر فان ثبت فينبغى ان يخرج منه من يتحقق صلاحه كالهشرة المشهود لهم بالجنة وغيرهم وحينئذ يكون السفر لهم كالقسم الثانى فخرج من هذا ان الزيارة حيث استجبت استحبت السفر لها وذلك عام فى قصد اتفاغ الميت بالترحم وخاص فى قصد الاتفاغ بالميت .

الباب السابع

فى دفع شبه الخصم وتتبع كلماته وفيه فصلان

الاول فى شبهه

وله ثلاث شبه احداها فهم قوله صلى الله عليه وسلم « لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد، قومم الخصم ان فى هذا منع السفر للزيارة وليس

(١) لعله « الوئمة » .

كما توهمه ونحن نذكر الفاظ الحديث ثم نذكر معناه ان شاء الله تعالى فنقول هذا الحديث متفق على صحته عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم وورد بالفاظ مختلفة اشهرها «لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد مسجدي هذا ومسجد الحرام ومسجد الاقصى» وهذه رواية سفيان بن عيينة عن الزهري، والآخر «تشد الرحال الى ثلاث مساجد» من غير حصر، وهذه رواية معمر عن الزهري، وآخر، انما يسافر الى ثلاثة مساجد مسجد الكعبة ومسجدي ومسجد ايلياء» وهذه من طريق غير الزهري، وهذه الروايات الثلاث ذكرها مسلم في فضل المدينة عن ابي هريرة وذكر قبل ذلك في سفر المرأة عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم «لا تشدوا الرحال الا الى ثلاثة مساجد مسجدي هذا والمسجد الحرام والمسجد الاقصى»، ولفظه كما ذكرنا بصيغة النهي واللفظ السابق بصيغة الخبر وورد في خبر ابي سعيد ايضا انما تشد الرحال الى ثلاثة مساجد مسجد ابراهيم ومسجد محمد ومسجد بيت المقدس، رواه اسحاق بن راهويه في مسنده، وورد من حديث ابن عمر رضى الله عنهما ايضا عن النبي صلى الله عليه وسلم ولفظه بصيغة النهي «لا تشدوا الرحال الا الى ثلاثة مساجد مسجد الحرام ومسجد المدينة ومسجد بيت المقدس» رواه الطبراني في معجمه، هذه الفاظ المرويات .

واما معناها فاعلم ان هذا الاستثناء مفرغ تقديره لا تشد الرحال الى مسجد الا الى المساجد الثلاثة، ولا تشد الرحال الى مكان الا الى المساجد الثلاثة ولا بد من احد هذين التقديرين ليكون المستثنى مندرجا تحت المستثنى منه، والتقدير الاول اولى لانه جنس قريب ولما سنييه من

قلة

قلة التخصيص او عدمه على هذا التقدير، ثم اعلم ان السفر فيه امران
باعث عليه كالحج او طلب العلم او الجهاد او زيارة الوالدين او الهجرة
وما اشبه ذلك .

و الثاني ، المكان الذى هو نهاية السفر كالسفر الى مكة او المدينة
او بيت المقدس او غيرها من الاماكن لاي غرض كان ولا شك ان
شد الرحال الى عرفة لقضاء النسك واجب باجماع المسلمين وليس من
المساجد الثلاثة وشد الرحال لطلب العلم الى اى مكان كان جائز
باجماع المسلمين وقد يكون مستحبا او واجبا على الكفاية او فرض عين
وكذلك السفر الى الجهاد ومن بلاد الكفر الى بلاد الاسلام للهجرة
واقامة الدين، وكذلك السفر لزيارة الوالدين وبرهما وزيارة الاخوان
والصالحين وكذلك السفر للتجارة وغيرها من الاغراض المباحة .

فانما معنى الحديث ان السفر الى المساجد مقصور على الثلاثة على التقدير
الاول الذى اخترناه، او ان السفر الى الاماكن مقصور على الثلاثة على
التقدير الثانى ثم على كلا التقديرين اما ان يجعل المساجد او الا مكانة
غاية فقط وعلّة السفر امر آخر كالا شتغال بالعلم ونحوه من
الامثلة التى ذكرها فهذا جائز الى كل مسجد والى كل مكان فلا
يجوز ان يكون هو المراد، وقد يقال على بعد ان خروج تلك المسائل
بأدلة على سبيل التخصيص للعموم فلا يمنع من ارادته فى الباقي وهذا
لوقيل به فتقدير المساجد ايضا اولى من تقدير الا مكانة لعلّة التخصيص
اذ التخصيص على تقدير اضمار الا مكانة اكثر فيكون مرجوحا .

ثم على هذا التقدير فالسفر بقصد زيارة النبي صلى الله عليه وسلم
غايته مسجد المدينة لانه مجاور للقبر الشريف فلم يخرج السفر للزيارة

عن ان تكون غايته أحد المساجد الثلاثة وهو المراد على هذا التقدير
واما ان يجعل المساجد او الامكنة علة فقط ويكون قد عبر بالى
عن اللام او غاية وعلة من باب تخصيص العام باحد حاله لان غاية
السفر قد يكون هو العلة وقد لا يكون فيكون المراد النوع الاول وهو
ما يكون علة مع كونه غاية ومعنى كونه علة انه يسافر لتعظيمها او للتبرك
بالحلول فيها او بان يوقع فيها عبادة من العبادات التى يمكنه ايقاعها فى
غيرها من حيث ان ايقاعها فيها افضل من ايقاعها فى غيرها، وكل ذلك
انما نشأ من اعتقاد فضل فى البقعة زائد على غيرها فنهى عن ذلك
الا فى المساجد الثلاثة وهذا هو المراد وغيرها من الاماكن والمساجد
لا يؤتى الا لغرض خاص لا يوجد فى غيره كالغرض للرباط الذى لا يوجد
فى غيره وعلى هذا التقدير ايضا المسافر لزيارة النبي صلى الله عليه وسلم
لم يدخل فى الحديث لانه لم يسافر لتعظيم البقعة وانما سافر لزيارة من
فيها كما لو كان حيا وسافر اليه فيها او فى غيرها فانه لا يدخل فى هذا
العموم قطعا .

وملخص ما قلناه على طوله ان النهى عن السفر مشروط بامرين
أحدهما ان يكون غايته غير المساجد الثلاثة والثانى ان تكون علة تعظيم
البقعة و السفر لزيارة النبي صلى الله عليه وسلم غاية أحد المساجد الثلاثة
وعلة تعظيم ساكن البقعة لا البقعة فكيف يقال بالنهى عنه، بل اقول ان للسفر
المطلوب سببان ، احدهما ما يكون غايته احد المساجد الثلاثة والثانى
ما يكون لعبادة وان كان الى غيرها و السفر لزيارة المصطفى صلى الله
عليه وسلم اجتمع فيه الأمران فهو فى الدرجة العليا من الطلب ودونه
ما وجد فيه أحد امرين، وان كان السفر الذى غايته احد الاماكن
الثلاثة (١٥)

الثلاثة لابد في كونه قرابة من قصد صالح، واما السفر لمكان غير الاماكن الثلاثة لتعظيم ذلك المكان فهو الذى ورد فيه الحديث ولهذا جاء عن بعض التابعين انه قال : قلت لابن عمر انى اريد أن آتى الطور؟ قال انما تشد الرحال الى ثلاثة مساجد مسجد الحرام ومسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومسجد الاقصى ودع الطور فلاناه .

وفي مثل هذا الذى تكلم الفقهاء في شد الرحال الى غير المساجد الثلاثة فنقل امام الحرمين عن شيخه انه كان يفتى بالمنع عن شد الرحال الى غير هذه المساجد قال وربما كان يقول يكره وربما كان يقول يحرم بعد ما يظاهر النهى، وقال الشيخ ابو على لا يكره ولا يحرم ولكن أبان رسول الله صلى الله عليه وسلم ان القرابة المقصودة في قصد المساجد الثلاثة وما عداها ليس في قصد اعيانها قرابة، قال وهذا حسن لا يصح عندى غيره .

قلت ويمكن ان يقال ان قصد بذلك التعظيم فالحق ما قاله الشيخ ابو محمد لانه تعظيم لما لم يعظمه الشرع وان لم يقصد مع عينه أمرا آخر فهذا قريب من العبث فيترجح فيه ما قاله الشيخ ابو على ولا نعلم في مذهبنا غير ذلك، وذهب الداودى الى ان ما قرب من المساجد الفاضلة من المصر فلا بأس ان يؤتى مشيا وركوبا استدلالا بمسجد قباء ولا يدخل تحت النهى في اعمال المطى لان الاعمال وشد الرحال لا يكون لما قرب غالبا، ونقل القاضى عياض عن بعضهم انه انما يمنع المطى للناذر اما غير الناذر ممن يرغب في فضل مشاهد الصالحين فلا .

فهذه اربعة مذاهب في اتيان ما سوى الثلاثة من المساجد وعلى المذهب الرابع المفصل بين ان يكون بالنذر أو بغيره حمل بعضهم اتيان

النبي صلى الله عليه وسلم مسجد قباء لانه كان بغير نذر ولا حرج فيه بل متى خف عليه فعل القرية فيجىء في نذر ما سوى الثلاثة من المساجد ثلاثة مذاهب ، احدها انه لا يصح وهو مذهبنا ومذهب الجمهور ، والثاني يصح مطلقا وهو مذهب الليث بن سعد ، والثالث يلزم ما لم يكن بشد رحل كمسجد قباء وهو قول محمد بن مسلمة المالكي، وقد روى مالك عن عبد الله بن ابي بكر بن حزم ان عبد الله بن عباس سئل عن جعل على نفسه مشيا الى مسجد قباء وهو بالمدينة فألزمه ذلك وامره ان يمشى ، قال عبد الملك بن حبيب في (كتاب الواضحة) فكذلك من نذر أن يمشى الى مسجده الذي يصلى فيه جمعة او مكتوبة فعليه ان يمشى اليه وليس ذلك بلأزمه فيما نأى عنه من المساجد لاماشيا ولا راكبا، وكذلك روى ابن وهب وغيره عن مالك الا المساجد الثلاثة فيلزمه في المسجد الحرام ما نذر من مشى او ركوب ولا يلزمه في المسجدين مسجد النبي صلى الله عليه وسلم وبيت المقدس المشى اليهما ويلزمه ان يأتيهما راكبا للصلاة فيهما . هذا كله في قصد المكان بعينه او قصد عبادة فيه يمكن في غيره اما قصده بغير نذر لغرض فيه كالزيارة وشبهها فلا يقول احد فيه بتحريم ولا كراهة .

فان قلت فقد قال النووي في شرح مسلم في باب سفر المرأة مع محرم الى الحج : اختلف العلماء في شد الرحال واعمال المطى الى غير المساجد الثلاثة كالذهاب الى قبور الصالحين والى المواضع الفاضلة ونحو ذلك فقال الشيخ ابو محمد من اصحابنا هو حرام وهو الذى اشار القاضى عياض الى اختياره ، والصحيح عند اصحابنا وهو الذى اختاره امام الحرمين والمحققون انه لا يحرم ولا يكره ، قالوا والمراد ان الفضيلة التامة

التامة انما هي في شد الرحال الى هذه الثلاثة خاصة والله اعلم ، انتهى كلام النووى ، وقد جعل الذهاب الى قبور الصالحين من محل الخلاف ، قلت ، رحم الله النووى لو اقتصر على المنقول او نقده حق النقد لم يحصل خلل وانما زاد التمثيل لفصل الخلل من زيادته .

والذى نقله الامام والرافعى والنووى في غير شرح مسلم عن الشيخ ابى محمد رحمه الله ليس فيه هذه الزيادة بل فيه ما يبين ان مراده ما قدمناه فان الامام قال : اذا نذر ان يأتى مسجدا من المساجد سوى المسجد الحرام قال العلماء فان كان المسجد الذى عينه غير مسجد المدينة ومسجد القدس فلا يلزم بالنذر شيء اصلا فانه ليس في قصد مسجد بعينه غير المساجد الثلاثة قرينة مقصودة ومالا يكون قرينة ولا عبادة مقصودة فهو غير ملزم بالنذر ، وكان شيخى يفتى بالمنع عن شد الرحال الى غير هذه المساجد - وذكر ما قدمناه . وكذلك الرافعى قال اذا نذر اتيان مسجد آخر سوى الثلاثة لم ينعقد نذره قال الامام وكان شيخى يفتى - وذكر ما تقدم وكذلك النووى في شرح المذهب وكذلك في شرح مسلم في باب فضل المساجد الثلاثة كلامه مشعر بما قلناه ومع ذلك قال ان ما قاله الشيخ ابو محمد غلط ففى كلام كل من الامام والرافعى والنووى في غير شرح مسلم وفي شرح مسلم في غير هذا الباب ما يبين ان فرض المسئلة في قصد المساجد فيحمل كلام ابى محمد عليه .

اما قصد الاغراض الصحيحة في المساجد وغيرها من الامكنة من الزيارة والاشتغال بالعلم والجهاد وغيرها فلم يتكلم فيه ابو محمد ولا يجوز أن ينسب اليه المنع منه ، ولو قاله هو او غيره ممن يقبل كلامه الغلط لحكمنا بطلانه وانه لم يفهم مقصود الحديث لكنه بحمد الله لم

يثبت عندنا انه قال ذلك ولا نقله عنه احد غير ما وقع في شرح مسلم من التمثيل على سبيل السهو والغفلة ولهذا اجللنا مالكا رحمه الله عن ان يستدل بالحديث على هذا المقصود ووجبنا تأويل كلامه على ارادة البقعة لعينها وهكذا القاضى عياض فانه قال في الاكمال: قوله عليه الصلوة والسلام لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد فيه تعظيم هذه المساجد وخصوصها بشد الرحال اليها ولانها مساجد الانبياء عليهم السلام وتفضيل الصلوة فيها وتضعيف اجرها ولزوم ذلك لمن نذره بخلاف غيرها مما لا يلزم ولا يباح شد الرحال اليها لا ناذر ولا لمتطوع بهذا النهى الا ما لحقه محمد بن مسلمة من مسجد قباء، وهذا الكلام من القاضى عياض ليس فيه تعرض لزيارة الموتى اصلا ولا يجوز أن ينقل ذلك عنه بتصريح ولا بإشارة وانما اشار به الى غير الثلاثة من المساجد .

فان قلت قد قال ابن قدامة الحنبلى فى (كتاب المغنى) : فصل فان سافر لزيارة القبور والمشاهد فقال ابن عقيل لا يباح له الرخص لانه منهى عن السفر اليها قال النبى صلى الله عليه وسلم لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد، والصحيح اباحته وجواز القصر فيه لان النبى صلى الله عليه وسلم كان يأتى قباء ماشيا وراكبا وكان يزور القبور، وقال زوروها تذكركم الآخرة، واما قوله صلى الله عليه وسلم لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد، فيحمل على نفي الفضيلة لاعلى التحريم وليست الفضيلة شرطا فى اباحة القصر ولا يضر انتفاؤها، قلت: قد وقفت على كلام ابن قدامة المذكور وترجمته بالسفر لزيارة القبور والمشاهد ولم اقف على كلام ابن عقيل فان كان فى المشاهد او فى قصدها مع الزيارة فلا يرد علينا لانه من باب قصد الامكنة وهذا هو الظاهر من استدلاله بالحديث على ما تقرر

ما تقرر وكلامنا انما هو في مجرد قصد الزيارة لليت من غير قصد البقعة اصلا وليس في كلام ابن عقيل ولا ابن قدامة تصريح بذلك بل كلامه يشير الى انه انما تكلم في القبور التي بنيت عليها المشاهد وقبر النبي صلى الله عليه وسلم لا يدخل في ذلك لان مكانه لا يسمى مشهدا ولوسلنا اندراجا في مدلول كلامه فيجب تخصيصه وحمل كلامه على ما سواه واذا كنا نخصص كلام الله وكلام رسوله بالا دلة فابش كلام ابن عقيل حتى لا نخصص اذا حسنا الظن به، والموجب لتخصيص هذا القبر الشريف عن سائر القبور الادلة الواردة في زيارته على الخصوص واطباق الناس على السفر اليه فان لم يعتبر ابن عقيل هذه الادلة تفوقت سهام التخطئة اليه ورد كلامه عليه ولكنه لم يثبت بحمد الله عندنا ذلك عنه .

فان قلت: قد اكثر من التفرقة بين قصد البقعة وقصد من فيها و سلمت ان قصد البقعة داخل تحت الحديث والزيارة لا بد فيها من قصد البقعة فان السلام والدعا يحصل من بعد كما يحصل من قرب وهو مقصود الزيارة .

قلت قصد البقعة لما اشتملت عليه ليس بمحذور ولا نقول بنفي الفضيلة عنه وانما قلنا ذلك في قصد البقعة بعينها اول تعظيم لم يشهد به الشرع على انا نقول انه لا يلزم من الزيارة ان يكون للبقعة مدخل في القصد الباعث بل تارة يكون ذلك مقصودا وتارة مجرد قصد الشخص المزور من غير شعور بما سواه وقوله ان مقصود الزيارة يحصل من بعد ممنوع فان الميت يعامل معاملة الحي فالحضور عنده مقصود الا ترى ان النبي صلى الله عليه وسلم لما نخرج في ليلة عائشه الى البقيع فقام

فاطال القيام ثم رفع يديه ثلاث مرات - الحديث المشهور وفيه ان عائشة سألته فقال ان جبرئيل أتاني فقال ان ربك عزوجل يأمرك ان تأتي اهل البقيع وتستغفر لهم، قالت فقلت كيف اقول لهم يا رسول الله قال قولي السلام على اهل الديار من المؤمنين والمسلمين يرهم الله المستقدمين منا والمستأخرين وانا ان شاء الله بكم لاحقون رواه مسلم .

فانظر كيف خرج النبي صلى الله عليه وسلم الى البقيع بأمر الله تعالى يستغفر لاهله ولم يكتف بذلك من الغيبة وهذا اصل في الاتيان الى القبور لزيارة اهلها للاستغفار لهم، وقد سألت عائشة النبي صلى الله عليه وسلم كيف تقول - تعني اذا فعلت كفعله وعلها وفي ذلك دليل على انه يجوز لها وللنساء الاتيان الى القبور لهذا الغرض لان سؤالها ذلك كان بعد رجوعها الى البيت فلم يكن المقصود منه كيف اقول الآن وانما معناه كيف اقول مرة اخرى فلو كان لايجوز لها ذلك لبيته لها وليس هذا المقصود هنا فانا نذكره ان شاء الله تعالى في موضع آخر: وانما المقصود هنا ان الحضور عند القبر لسبب زيارة من فيه والدعاء المطلوب وليس ذلك من باب قصد الامكنة ولادل الحديث على امتناعه ولا قال به أحد من العلماء .

وقد احضر الى بعض الناس صورة فتاوى منسوبة لبعض علماء بغداد في هذا الزمان لا ادري هل هي مختلفة من بعض الشياطين الذين لا يحسنون أوهمي صادرة ممن هو متمسم بسمة العلم وليس من اهله .

فأولها فتيا ما لسيكي قال فيها قد نص الشيخ ابو محمد الجويني في كتبه على تحريم السفر لزيارة القبور وهو اختيار القاضي الامام عياض في اكمالہ . ولقد كذب في هذا النقل عن الشيخ ابى محمد والقاضى عياض جميعا

جميعا . ثم اطال الكلام بما لا فائدة فيه .

و ثانيها فتيا شافعي قال فيها: ان المفهوم من كلام العلماء و نظار العقلاء ان الزيارة ليست عبادة و طاعة بمجردها . فان اراد المفهوم عنده فلا علينا منه و نقول له المفهوم عند العلماء خلافه . ثم قال ان من اعتقد جواز الشد الى غير ما ذكر او وجوبه او ند به كان مخالفا لصريح النهى و مخالفة النهى معصية اما كفر او غيره على قدر المنهى عنه و وجوبه و تحريمه . و يكفي هذا الكلام ضحكة على من قاله ان يجعل المنهى عنه منقسما الى وجوب و تحريم ، دع سوء فهمه للحديث .

و ثالثها فتيا آخر شارك فيها الاول في النقل عن الشيخ ابى محمد و القاضى عياض و قد تقدم جوابه و أساء الفهم في الحديث كما أساء غيره .

و رابعها فتيا آخر ليس فيها طائل و كلهم خلط مع ذلك ما لا طائل تحته و الا قرب انها مختلفة و ان مثلها لا تصدر عن عالم و انما ذكرتها هنا لتضمنها النقل عن الشيخ ابى محمد و القاضى عياض الذى تعرضت هنا لافساده .

تنبيه ، قد يتوهم من استدلال الخصم بهذا الحديث ان نزاعه قاصر على السفر للزيارة دون اصل الزيارة و ليس كذلك بل نزاعه في الزيارة ايضا لما سنذكره في الشبهتين الثانية و الثالثة و من كون الزيارة على هذا الوجه المخصوص بدعة و كونها من تعظيم غير الله المفيض الى الشرك و ما كان كذلك كان ممنوعا و على هاتين الشبهتين بنى كلامه . و اصل الخيال الذى سرى اليه منهما لا غير و هو عام في الزيارة و السفر اليها و لهذا يدعى هو أن الاحاديث الواردة في زيارة قبر النبي صلى الله عليه و سلم كلها

ضعيفة بل موضوعة و يستدل بقوله لا تتخذوا قبوري عيدا . و بقوله : لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد . و بأن هذا كله محافظة على التوحيد و ان اصول الشرك بالله اتخاذ القبور مساجد كما سنذكر ذلك في نص كلامه المنقول عنه .

و قد رأيت ايضا فتيا بخطه و نقلت منها ما انا ذاكره قال فيها - و من خطه نقلت : و اما السفر للتعريف عند بعض القبور فهذا اعظم من ذلك فان هذا بدعة و شرك فان اصل السفر لزيارة القبور ليس مشروعاً و لا استحبه احد من العلماء و لهذا لو نذر ذلك لم يجب عليه الوفاء به بلا نزاع بين الائمة ثم قال و لهذا لم يكن احد من الصحابة و التابعين بعد أن فتحوا الشام و لا قبل ذلك يسافرون الى زيارة قبر الخليل عليه السلام و لا غيره من قبور الانبياء التي بالشام و لا زار النبي صلى الله عليه و سلم شيئا من ذلك ليلة الاسرى به و الحديث الذي فيه هذا قبر ابيك ابراهيم . فانزل فصل فيه و هذا بيت لحم مولد اخيك عيسى انزل فصل فيه ، كذب لاحقيقة له و اصحاب رسول الله صلى الله عليه و سلم الذين سكنوا الشام اودخلوا اليه و لم يسكنوه مع عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه و غيره لم يكونوا يزورون شيئا من هذه البقاع و الآثار المضافة الى الانبياء .

ثم قال و لم يتخذ الصحابة شيئا من آثاره مسجدا و لا مزارا غير ما ينه من المساجد و لم يكونوا يزورون غار حراء و لا غار ثور . ثم قال حتى ان قبر النبي صلى الله عليه و سلم لم يثبت عن النبي صلى الله عليه و سلم لفظ بزيارته و إنما صح عنه الصلوة عليه و السلام موافقة لقوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه و سلموا تسلياً) ثم قال : و لهذا لم يكن على

عهد الصحابة والتابعين مشهريزار لا على قبر نبي ولا غير نبي فضلا عن ان يسافر اليه لابلحجاز ولابلشام ولالين ولا العراق ولامصر ولا المشرق . ثم قال ولهذا كانت زيارة القبور على وجهين زيارة شرعية وزيارة بدعية فالزيارة الشرعية مقصودها السلام على الميت والدعاء له ان كان مؤمنا وتذكر الموت سواء كان الميت مؤمنا ام كافرا . وقال بعد ذلك فالزيارة لقبر المؤمن نيا كان او غير نبي من جنس الصلوة على جنازته يدعى له كما يدعى اذا صلى على جنازته واما الزيارة البدعية فمن جنس زيارة النصارى مقصودها اشراك بالميت مثل طلب الخوامج منه او التمسح بقبره وتقييده او السجود له ونحو ذلك فهذا كله لم يأمر الله به ورسوله ولا استحبه احد من ائمة المسلمين ولا كان احد من السلف يفعله لا عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم ولا غيره . ثم قال ولم يكونوا يقسمون على الله باحد من خلقه لاني ولا غيره ولا يسئلون ميتا ولا غائبا ولا يستغيثون بميت ولا غائب سواء كان نبيا او غير نبي بل كان فضلاؤهم لا يسئلون غير الله شيئا . انتهى ما اردت نقله من كلام ابن تيمية رحمه الله من خطه ، وانا عارف بخطه وهو يدل على ما ذكرناه من ان نزاعه في السفر والزيارة جميعا غير أنه كلام محتبط في صدره ما يقتضى منع الزيارة مطلقا وفي آخره ما يقتضى انها ان كانت للسلام عليه والدعاء له جازت وان كانت على النوع الآخر الذى ذكره لم يحز ، وبقي قسم لم يذكره وهو ان يكون للتبرك به من غير اشراك به .

فهذه ثلاثة اقسام ، اولها ، السلام والدعاء له وقد سلم جوازه وانه شرعى ويلزمه ان يسلم جواز السفر له فان فرق في هذا القسم

بين اصل الزيارة وبين السفر محتجا بالحديث المذكور فقد سبق جوابه .
والقسم الثاني التبرك به والدعاء عنده للزائر وهذا القسم يظهر
من فحوى كلام ابن تيمية رحمه الله انه يلحقه بالقسم الثالث ولا دليل
له على ذلك بل نحن نقطع بيطلاق كلامه فيه وان المعلوم من الدين وسير
السلف الصالحين التبرك ببعض الموقى من الصالحين فكيف بالانبياء
 والمرسلين ، ومن ادعى ان قبور الانبياء وغيرهم من اموات المسلمين
سواء فقد آتى امرا عظيما نقطع بيطلاقه وخطائه فيه وفيه حط لدرجة
النبي صلى الله عليه وسلم الى درجة من سواه من المسلمين وذلك
كفر متيقن فان من حط رتبة النبي صلى الله عليه وسلم عما يجب له
فقد كفر .

فان قال ان هذا ليس بحط ولكنه منع من التعظيم فوق
ما يجب له ، قالت : هذا جهل وسوء ادب وقد تقدم في اول الباب
الخامس الكلام في ذلك ونحن نقطع بان النبي صلى الله عليه وسلم
يستحق من التعظيم اكثر من هذا المقدار في حياته وبعد موته ولا يرتاب
في ذلك من كان في قلبه شيء من الايمان ، واما القسم الثالث
وهو ان يقصد بالزيارة الاشرار بالله تعالى فتعوذ بالله منها ومن يفعلها
ونحن لا نعتقد في احد من المسلمين ان شاء الله ذلك ، وقد قال صلى الله
عليه وسلم : اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد ، ودعاؤه صلى الله عليه وسلم
مستجاب وقد أيس الشيطان ان يعبد في جزيرة العرب فهذا شيء
لا نتقده ان شاء الله في احد من يقصد زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم
وانما التمسح بالقبر وتقبيله والسجود عليه ونحو ذلك فانما يفعله بعض
الجهال ومن فعل ذلك ينكر عليه فعله ذلك ويعلم آداب الزيارة ولا ينكر
عليه

عليه اصل الزيارة ولا السفر اليها بل هو مع ما صدر منه من الجهل محمود على زيارته وسفره ومذموم على جهله وبدعته ، واما طلب الحوائج عند قبره صلى الله عليه وسلم فمستذكره في باب الاستئانة بالنبي صلى الله عليه وسلم .

ولنتكلم على الشبهة الثانية والثالثة اللتين بنى ابن تيمية رحمه الله كلامه عليهما ، اما الشبهة الثانية وهى كون هذا مشروعا (؟) وانه من البدع التى لم يستحبها احد من العلماء لامن الصحابة ولا من التابعين ومن بعدهم ، فقد قدمنا سفر بلال من الشام الى المدينة لقصد الزيارة وان عمر ابن عبد العزيز كان يجهز البريد من الشام الى المدينة للسلام على النبي عليه الصلوة والسلام وان ابن عمر كان يأتى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيسلم عليه وعلى ابى بكر وعمر رضى الله عنهم وكل ذلك يكذب دعوى ان الزيارة والسفر اليها بدعة ، ولوطول ابن تيمية رحمه الله باثبات هذا النفي العام واقامة الدليل على صحته لم يجد اليه سبيلا فكيف يحل لذى علم ان يقدم على هذا الامر العظيم بمثل هذه الظنون التى مستنده فيها انه لم يبلغه وينكره ما اطبق عليه جميع المسلمين شرقا وغربا في سائر الاعصار مما هو محسوس خلفا عن سلف ويحمله من البدع .

فان قال : ان الذى كان يفعله السلف من النوع الاول وهو السلام والدعاء له دون النوع الثانى والثالث ، قلنا اما الثالث فلا استرواح اليه لانابعد كل مسلم منه واما النوع الاول والثانى فدعوى كون السلف كلهم كانوا مطبقين على النوع الاول وانه شرعى وكون الخلف كلهم مطبقين على الثانى وانه بدعة من التخرص الذى لا يقدر على اثباته فان المقاصد الباطنة لا يطالع عليها الا الله تعالى فمن اين له ان جميع

السلف لم يكن احد منهم يقصد التبرك او ان جميع الخلف لا يقصدون الا ذلك ثم انه قال فيما سنحكيه من كلامه ان أحدا لا يسافر اليها الا لذلك يعنى لاعتقاده انها قريبة وانه متى كان كذلك كان حراما ولاشك ان بلالا وغيره من السلف وان سلمنا انهم ما قصدوا الا السلام فانهم يعتقدون ان ذلك قرينة فاشعر ابن تيمية رحمه الله ان بلالا وغيره من السلف فعل ذلك لم ينطق بما قال ولكنه قام عنده خيال ان هذه الزيارة فيها نوع من الشرك ولم يستحضر أن احدا فعلها من السلف، فقال ما قال و غلط رحمه الله فيما حصل له من الخيال وفي عدم الاستحضار، ودعواه انه لو نذر ذلك لم يجب عليه الوفاء به بلا نزاع من الائمة نحن نطالبه بنقل هذا عن الائمة وتحقيق انه لا نزاع بينهم فيه ثم بتقرير كون ذلك عاما في قبر النبي صلى الله عليه وسلم وغيره ليحصل مقصوده في هذه المسئلة التي تصدينا لها ومتى لم تحصل هذه الامور الثلاثة لا يحصل مقصوده وليس الى حصولها سبيل، ونحن قد نقلنا ان زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم تلزم بالنذر وعلى مقتضاه يلزم السفر اليها ايضا بالنذر على الضد مما قال، واما قوله ان الصحابة لما فتحوا الشام لم يكونوا يسافرون الى زيارة قبر الخليل وغيره من قبور الانبياء الى بالشام فلعله لانه لم يثبت عندهم موضعها فانه ليس لنا قبر مقطوع به الاقبره صلى الله عليه وسلم، واما قوله ولا زار النبي صلى الله عليه وسلم شيئا من ذلك ليلة اسرى به فلعله لاشتغاله بما هو اهم وقد تحققنا زيارته صلى الله عليه وسلم القبور بالمدينة وغيرها في غير تلك الليلة فليس ترك زيارته في تلك الليل دليلا على ان زيارة ليست بسنة فالتشاغل بالاستدلال بذلك تشاغل بما لا يجدى نفعا.

واما

و اما قوله ان الحديث الذى فيه « هذا قبر ابيك ابراهيم فانزل فضل فيه وهذا بيت لحم مولد اخيك عيسى انزل فضل فيه » كذب لاحقيقة له فصدق فيما قال وهذا الحديث يرويه بكر بن زياد الباهلى قال ابن حبان شيخ دجال يضع الحديث على الثقات لا يحل ذكره فى الكتب الاعلى سبيل القدح فيه وذكر ابن حبان من طريقة الحديث المذكور وفيه ثم اتى بنى الى الصخرة فقال يا محمد من هاهنا عرج ربك الى السماء وذكر كلاما طويلا كره ابن حبان ذكره ، قال ابن حبان وهذا شئ لا يشك عوام اصحاب الحديث انه موضوع فكيف البزل فى هذا الشأن هذا كلام ابن حبان .

وقد ذكر هذا الحديث ابو القاسم المكي بن عبدالسلام بن الحسين ابن القاسم المقدسى الرملى فى كتاب صنفه فى فضائل زيارة قبر ابراهيم الخليل عليه الصلوة والسلام . و الرملى هذا بضم الراء وفتح الميم وسكون الباء نسبة الى الرملة من الارض المقدسة ذكره ابو سعد عبد البكر بن محمد ابن منصور ابن السمعانى فى كتاب الانساب فقال كان حافظا مكثرا رحل الى مصر والشام والعراق والبصرة قال ابن ناصر وصنف كتابا فى تاريخ بيت المقدس وسمع من الخطيب بالشام وبغداد وكان فاضلا صالحا ثباتا وعاد الى بيت المقدس . و اقام بها يدرس الفقه على مذهب الشافعى و يروى الحديث الى ان غلبت الفرنج على بيت المقدس ثم قتل شهيدا قال ابن السمعانى روى عن مكى بن عبدالسلام محمد بن على الاسفراننى و ابو سعيد عمار التاجر ولم يتحدث عنه سواهما . و قال ابن النجار عزم على ان يعمل تاريخا لبيت المقدس لخالته دونه ميتة قتلته الفرنج بالحجارة فى اليوم الثانى عشر من شوال سنة اثنتين وتسعين واربعمائة

وذكر أبو القاسم عمر بن أبي جرادة في تاريخ حلب أنه ولد في المحرم يوم عاشورا سنة اثنتين وثلاثين وأربع مائة بيت المقدس .

قلت وذكر في هذا التصنيف آثارا في زيارة قبر إبراهيم الخليل منها الحديث المذكور قال أنا الشيخ الصالح الثقة أبو محمد عبدالعزيز بن أحمد بن عمر بن إبراهيم المقدسي قراءة عليه رحمه الله أنا محمد بن أحمد أبو بكر بن محمد الراسطي الخطيب قراءة عليه ثنا أبو القاسم عيسى بن عبيد الله بن عبدالعزيز الموصلي المعروف بالمصاحفي ثنا أبو الحسن علي بن جعفر بن محمد الرازي وكيل المسجد الأقصى ثنا العباس بن أحمد بن عبد الله وأنا سأله ثنا عبد الله بن أبي عمرة المقدسي ثنا بكر بن زياد الباهلي عن عبد الله بن المبارك عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن زرارة بن أوفي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أسرى بي إلى بيت المقدس مررت بجبرئيل إلى قبر إبراهيم عليها الصلوة والسلام . فقال أنزل صل هاهنا ركعتين فإن هاهنا قبر إيك إبراهيم عليه السلام ثم مررت إلى بيت لحم فقال أنزل صل هاهنا ركعتين فإن هاهنا ولد أخوك عيسى عليه السلام ثم أتى بي إلى الصخرة - قال وذكر الحديث ورواه ابن حبان عن محمد بن أحمد ابن إبراهيم ثنا عبد الله بن سليمان بن أبي عمرة ثنا بكر بن زياد . وإنما تكلمنا على هذا الحديث للتنبيه على الفائدة فيه وليس بنا ضرورة إلى إثباته أو نفيه في تحقيق المقصود ولما سبق أن عدم الزيارة في وقت خاص لا يدل على عدم الاستحباب ، وقوله أن الصحابة لم يكونوا يزورون شيئا من هذه البقاع والآثار فكلامنا إنما هو في زيارة ساكن البقعة لا في زيارة البقعة وقد تقدم التنبيه على الفرق بينهما ، ثم إن هذه شهادة على نقي يصعب إثباتها ، وإن كنا مستغنيين عن منعها أو تسليمها . وقوله

وقوله حتى ان قبر النبي صلى الله عليه وسلم . هذا هو المقصود في هذه المسئلة . وقوله لم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم لفظ بزيارة . قد تقدم ابطال هذه الدعوى وتحقيق ثبوت الحديث فيها .

وقوله ولهذا لم يسكن على عهد الصحابة و التابعين مشهد يزار على قبر نبي ولا غير نبي فضلا عن ان يسافر اليه الى آخر كلامه ، ان اراد بما يسمى مشهدا فوضع قبره صلى الله عليه وسلم لا يسمى مشهدا وكلامنا انما هو فيه ، وان اراد انه لم يكن في ذلك الزمان زيارة لقبر نبي من الانبياء فهذا باطل لما قد مناه وبقية كلامه و تقسيمه الزيارة الى شرعية وبدعية سبق الكلام عليه وفيه اعتراف بمطلق الزيارة ويلزمه الاعتراف بالسفر اليها ، ولا يمنع من ذلك كون نوع منها يقترب به من بعض الجهال ما هو منهى عنه فمن ادعى ان الزيارة من غير انضمام شيء آخر اليها بدعة فقد كذب و جهل ، ومن حرّمها فقد حرم ما احله الله تعالى ومن اطلق التحريم عليها لان بعض انواعها محرم او يقترب به محرم فهو جاهل وهكذا من امتنع من اطلاق الاستحباب على الزيارة من حيث هي لوقوع بعض انواعها من بعض الناس على وجه التحريم فهو جاهل ايضا فان الصلوة قد تقع على وجه منهى عنه كالصلوة في الدار المنصوبة وما اشبه ذلك ولا يمنع ذلك من اطلاق القول بان الصلوة قربة او واجبة فهكذا ايضا الزيارة من حيث هي قربة لقوله صلى الله عليه وسلم زوروا القبور وان كان بعض انواعها يقع على وجه منهى عنه فيكون ذلك الوجه منها منها عنه وحده . والحكم بالابتداع على هذا النوع لا يضرنا ونحن نسله ونمنع من يفعله ، والحكم بالابتداع على المطلق عين الابتداع .

واما الشبهة الثالثة وهى ان من الشرك بالله تعالى اتخاذ القبور مساجد كما قال طائفة من السلف فى قوله تعالى (قالوا لا تذرنا آلهتكم ولا تذرنا ودا ولا سواعا ولا يغوث ويعوق ونسرا) قالوا كان هؤلاء قوما صالحين فى قوم نوح فلما ماتوا عكفوا على قبورهم ثم صوروا على صورهم تماثيل ثم طال عليهم الأمد فعبدوها، وتخيل ابن تيمية ان منع الزيارة والسفر اليها من باب المحافظة على التوحيد وان فعلها بما يؤدى الى الشرك وهذا تخيل باطل لان اتخاذ القبور مساجد والمكوف عليها وتصوير الصور فيها هو المؤدى الى الشرك وهو الممنوع منه كما ورد فى الاحاديث الصحيحة كقوله صلى الله عليه وسلم لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد، يحذر ما صنعوا، وقوله صلى الله عليه وسلم لما اخبر بيكنيسة بارض الحبشة اولئك اذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجدا ثم صوروا فيه تلك الصورة اولئك شرار الخلق عند الله .

واما الزيارة والدعاء والسلام فلا يؤدى الى ذلك ولهذا شرعه الله تعالى على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ثبت من الاحاديث المتقدمة عنه صلى الله عليه وسلم قولاً وفعلًا وتواتر ذلك واجماع الامة عليه فان كانت زيارة القبور من التعظيم المؤدى الى الشرك كالصوير ونحوه لم يشرعها الله تعالى فى حق احد من الصالحين ولا فعلها النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة فى حق شهداء احد والبقيع وغيرهم وليس لنا ان نحرم الا ما حرمه الله وان تخيلنا انه يفضى الى محذور ولا نبيح الا ما اباحه الله، وان تخيلنا انه لا يفضى الى محذور. ولما اباح الزيارة وشرعها و سنّها رسوله وحظّر اتخاذ القبور مساجد وتصوير

و تصوير الصور عليها . قلنا باباحة الزيارة ومشروعيتها وتحريم اتخاذ القبور مساجد و التصوير فن قاس الزيارة على التصوير في التحريم كان مخالفا للنص كما ان شخصا لو قال باباحة اتخاذ القبور مساجد اذا لم يفيض الى الشرك كان مخالفا للنص ايضا . والوسائل التي لا يتحقق بها المقصود ليس لنا ان نجري حكم المقصود عليها الا بنص من الشارع فان هذا من باب سد الذرائع الذي لم يقم عليه دليل فالمقضى الى الشرك حرام بلا اشكال . واما الامور التي قد تؤدي اليه وقد لا تؤدي فما حرمه الشرع منها كان حراما وما لم يحرمه كان مباحا لعدم استلزامه للحدور . وهذه الامور التي نحن فيها من هذا القبيل حرم الشرع منها اتخاذ القبور مساجد و التصوير و المكوف على القبور و اباح الزيارة و السلام و الدعاء و كل عاقل يعلم الفرق بينهما . ويتحقق ان النوع الثاني اذا فعل مع المحافظة على آداب الشريعة لا يؤدي الى محذور وان القائل بمنع ذلك جملة سدا للذريعة متقول على الله وعلى رسوله منتقص ما ثبت لذلك المزور من حق الزيارة .

واعلم ان هاهنا امرين لا بد منهما ، احدهما وجوب تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم ورفع رتبته عن سائر الخلق . و الثاني افراد الربوبية واعتقاد ان الرب تبارك و تعالى منفرد بذاته وصفاته و افعاله عن جميع خلقه فن اعتقد في احد من الخلق مشاركة الباري تعالى في ذلك فقد اشرك و جنى على جانب الربوبية فيما يجب لها وعلى الرسول فيما ادى الى الامة من حقها . و من قصر بالرسول عن شيء من رتبته فقد جنى عليه فيما يجب له و على الله تعالى بمخالفته فيما اوجب لرسوله . و من بالغ في تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم بانواع التعظيم و لم يبلغ به

ما يختص بالبارى تعالى فقد اصاب الحق وحافظ على جانب الروبية
والرسالة جميعا وذلك هو العدل الذى لا افراط فيه ولا تفريط .
ومن المعلوم ان الزيارة بقصد التبرك والتعظيم لا تنتهى فى التعظيم
الى درجة الروبية ولا تزيد على مانص عليه فى القرآن والسنة وفعل
الصحابه من تعظيمه فى حياته وبعد وفاته وكيف يتخيل امتاعها انا لله وانا
اليه راجعون ، وهذا الرجل قد تخيل ان الناس بزيارتهم متعرضون
للاشراك بالله تعالى ونبي كلامه كله على ذلك وكل دليل ورد عليه
يصرفه الى غير هذا الوجه وكل شبهة عرضت له يستعين بها على ذلك
فهذا دام لادواء له الابان يلهمه الله الحق ايرى هو للمازار قصد ذلك
واشرك مع الله غيره .

الفصل الثانى

فى تتبع كلماته، وقد سبق تتبع ما نقلته من خطه فى فتاىم يسأل فيها
عن الزيارة قصدا بل جاء ذكرها تبعا للكلام فى المشاهد والذى اتصل
عنه بالدولة نسخة فتيا نقلت من خطه وعلى رأسها بخط قاضى القضاة
جمال الدين ما صورته قابلت الجواب عن هذا السؤال المكتوب دونه فى
هذه الورقة على خط تقي الدين بن تيمية فصح سوى ما علم عليه بالاحمر
فان مواضعه من الورقة التى بخطه وجدتها واهية وليس ذلك بمحز
انما المحز جعله زيارة النبي صلى الله عليه وسلم وقبور سائر الانبياء عليه
السلام معصية بالاجماع مقطوعا بها . وكتب محمد بن عبد الرحمن القزوينى
الشافعى وقد علم عليها الآن بالاسود فى هذه النسخة (بسم الله الرحمن
الرحيم ما يقول السادة العلماء ائمة الدين نفع الله بهم المسلمين فى رجل
نوى زيارة قبر نبي من الانبياء مثل نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وغيره
فهل

فهل يجوز له في سفره ان يقصر الصلاة وهل هذه الزيارة شرعية ام لا وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من حج ولم يزرني فقد جفائي ومن زارني بعد موتى كن زارني في حياتي وقد روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال لا تشد الرحال الا الى المسجد الحرام والمسجد الاقصى ومسجدي هذا ، اقتونا ما جورين) .

صورة ما وجد بخط تقي الدين بن تيمية رحمه الله مكتوبا تحت هذا السؤال جوابا عنه ، الحمد لله اما من سافر لمجرد زيارة قبور الانبياء والصالحين فهل يجوز له قصر الصلاة على قولين معروفين .

احدهما - وهو قول متقدمى العلماء من الذين لا يجوزون القصر في سفر المعصية كابى عبدالله بن بطة وابى الوفاء بن عقيل وطوائف كثيرين من العلماء المتقدمين انه لا يجوز القصر في مثل هذا السفر لانه سقر منهى عنه ، ومذهب مالك والشافعى واحمد ان السفر المنهى عنه في الشريعة لا يقصر فيه .

والقول الثانى انه يقصر فيه وهذا قول من يجوز القصر في السفر المحرم كابى حنيفة رحمه الله ويقول به بعض المتأخرين من اصحاب الشافعى واحمد ممن يجوز السفر لزيارة قبور الانبياء والصالحين كابى حامد الغزالى وابى الحسين بن عبدوس الحرانى وابى محمد بن قدامة المقدسى وهؤلاء يقولون ان هذا السفر ليس بمحرم لعموم قوله زوروا القبور ، وقد يحتج بعض من لا يعرف الاحاديث بالا حاديث المروية في زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم كقوله من زارني بعد مماتي فكأنما زارني في حياتي رواه الدارقطنى وابن ماجه واما ما يذكره بعض الناس من قوله من حج ولم يزرني فقد جفائي فهذا لم يروه أحد من العلماء . وهو مثل قوله من زارني وزار ابى ابراهيم في عام واحد

ضمنت له على الله الجنة فان هذا ايضا باطل باتفاق العلماء لم يروه احد ولم يحتج به احد وانما يحتج بعضهم بحديث الدارقطني .

وقد احتج ابو محمد المقدسي على جواز السفر لزيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم وقبور الانبياء بان النبي صلى الله عليه وسلم كان يزور مسجد قباء واجاب عن حديث لاتشد الرحال بان ذلك محمول على نفي الاستحباب . واما الاولون فانهم يحتجون بما في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لاتشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام والمسجد الاقصى ومسجدي هذا ، وهذا الحديث اتفق الائمة على صحته والعمل به فلونذر الرجل ان يصلي في مسجد او مشهد او يعتكف فيه او يسافر اليه غير هذه الثلاثة لم يجب عليه ذلك باتفاق الائمة ولونذر أن يأتي المسجد الحرام بحج او عمرة وجب عليه ذلك باتفاق العلماء ولونذر ان يأتي مسجد النبي صلى الله عليه وسلم او المسجد الاقصى لصلوة او اعتكاف وجب عليه الوفاء بهذا النذر عند مالك والشافعي واحمد ولم يجب عند ابي حنيفة لانه لا يجب عنده بالنذر الا ما كان من جنسه واجبا بالشرع . واما الجمهور فيوجبون الوفاء بكل طاعة كما ثبت في صحيح البخاري عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من نذر ان يطيع الله فليطعه ومن نذر أن يعص الله فلا يعصه والسفر الى المسجدين طاعة فلهذا بكل (؟) طاعة وجب الوفاء به . واما السفر الى بقعة غير المساجد الثلاثة فلم يوجب احد من العلماء السفر اليه اذا نذره حتى نص العلماء على انه لا يسافر الى مسجد قباء لانه ليس من الثلاثة مع ان مسجد قبا يستحب زيارته لمن كان في المدينة لان ذلك ليس بشد رحل كما في الحديث الصحيح من تطهر في بيته ثم أتى مسجد قباء لا يريد

لا يريد الا الصلوة فيه كان كعمرة قالوا ولان السفر الى زيارة قبور الانبياء والصالحين بدعة لم يفعلها احد من الصحابة والتابعين ولا امر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا استحب ذلك احد من ائمة المسلمين فمن اعتقد ذلك عبادة وفعلها فهو مخالف للسنة والاجماع الامة وهذا بما ذكره ابو عبد الله بن بطة في (اباته الصغرى) من البدع المخالفة للسنة والاجماع وبهذا يظهر ضعف حجة ابى محمد فان زيارة النبي صلى الله عليه وسلم لمسجد قباء لم يكن بشد رحل وهو يدلهم ان السفر اليه لا يجب بالندر .

وقوله ان قوله لاتشد الرحال محمول على نفي الاستحباب محتمل على وجهين أحدهما ان هذا تسليم منه ان هذا السفر ليس بعمل صالح ولا قربة ولا طاعة ولا هو من الحسنات فان من اعتقد في السفر لزيارة قبور الانبياء والصالحين انها قربة وعبادة وطاعة فقد خالف الاجماع واذا سافر لاعتقاده انها طاعة كان ذلك محرما باجماع المسلمين فصار التحريم من الامر المقطوع به . ومعلوم ان احدا لا يسافر اليها الا لذلك واما اذا قدر أن الرجل يسافر اليها لغرض مباح فهذا جائز وليس من هذا الباب .

الوجه الثاني ان النفي يقتضى النهي والنهي يقتضى التحريم وما ذكره من الاحاديث في زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم فكلها ضعيفة باتفاق اهل العلم بالحديث بل هي موضوعة لم يرو احد من اهل السنن المعتبرة شيئا منها ولم يحتج احد من الائمة بشيء منها بل مالك امام اهل المدينة النبوية الذين هم اعلم الناس بحكم هذه المسئلة كره ان يقول زرت قبر النبي صلى الله عليه وسلم ولو كان هذا اللفظ هو معروفا عندهم او مشروعا

أوماً ثورا عن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكرهه عالم المدينة، و الامام احمد أعلم الناس في زمانه بالسنة لما سئل عن ذلك لم يكن عنده ما يعتمد عليه الا حديث ابى هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال مامن رجل يسلم على الاراد الله على روجي حتى ارد عليه السلام، وعلى هذا اعتمد ابو داود في سننه . وكذلك مالك في الموطأ روى عن عبد الله بن عمر انه كان اذا دخل المسجد فقال السلام عليك يا رسول الله السلام عليك يا ابا بكر السلام عليك يا بوبكر ثم ينصرف، وفي سنن ابى داود عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تتخذوا قبورى عيدا وصلوا على فان صلوتكم تبلغنى حيث ما كنتم، وفي سنن سعيد بن منصور ان عبد الله بن حسن بن حسن ابن على بن ابى طالب رأى رجلاً يختلف الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم يدعو عنده فقال يا هذا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تتخذوا قبورى عيدا وصلوا على حيث ما كنتم فان صلوتكم تبلغنى فما انت ورجل بالاندلس الا سواء، وفي الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال فى مرض موته لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد مسجدا يحذر ما فعلوا .

قالت عائشة ولولا ذلك لابرز قبره ولكن كره ان يتخذوا مسجدا فهم دفنوه فى حجرة عائشة بخلاف ما اعتادوه من الدفن فى الصحراء لتلاصق أحد عند قبره ويتخذ مسجدا فيتخذ قبره وثنا وكان الصحابة والتابعون لما كانت الحجرة النبوية منفصلة عن المسجد الى زمان الوليد بن عبد الملك لا يدخل احد الى عنده لاصلاة هنالك ولا لمسح بالقبر ولا دعاء هناك بل هذا جميعه انما يفعلونه فى المسجد وكان السلف من الصحابة والتابعين اذا سلموا عليه و ارادوا الدعاء دعوا مستقبل القبلة ولم يستقبلوا القبلة .
واما

واما وقت السلام عليه فقال ابو حنيفة رحمه الله يستقبل القبلة
ايضا ولا يستقبل القبر وقال اكثر الائمة بل يستقبل القبر عند السلام
خاصة ولم يقل احد من الائمة انه يستقبل القبر عند الدعاء الا في
حكاية مكذوبة تروى عن مالك ومذهبه بخلافها ، وانفق الائمة على انه
لا يتمسح بقبر النبي صلى الله عليه وسلم ولا يقبله وهذا كله مخالفة على
التوحيد فان من اصول الشرك بالله اتخاذ القبور مساجد كما قال طائفة
من السلف في قوله (تعالى وقالوا لا تذرن الحثم ولا تذرن دنا ولا سواعا
ولا يغوث ويعوق ونسرا) قالوا هؤلاء كانوا قوما صالحين في قوم
نوح فلما ماتوا عكفوا على قبورهم ثم صوروا على صورهم تماثيل ثم
طال عليهم الامد فعبدوها وقد ذكر هذا المعنى البخارى في صحيحه
عن ابن عباس وذكره ابن جرير والطبري وغيره في التفسير عن غير
واحد من السلف وذكره وثيمة وغيره في قصص الانبياء . من عدة
طرق وقد بسط الكلام على اصول هذه المسائل في غير هذا .

واول من وضع الاحاديث في السفر لزيارة المشاهد التي على
القبورهم اهل البدع من الرافضة ونحوهم الذين يطلون المساجد ويعظمون
المشاهد يدعون بيوت الله التي امر أن يذكر فيها اسمه ويعبد وحده
لا شريك له ويعظمون المشاهد التي يشرك فيها ويكذب فيها ويتدع
فيها من لم ينزل الله به سلطانا فان الكتاب والسنة انما فيه ذكر
المساجد دون المشاهد كما قال الله تعالى (قل امر ربى بالقسط واقموا
وجوهكم عند كل مسجد وادعوه مخلصين له الدين) وقال الله تعالى
(انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر واقام الصلوة)
الآية وقال الله تعالى (وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله احدا) وقال الله

تعالى (ولا تبashروهن و اتم عاكفون فى المساجد) وقال الله تعالى (و من اظلم عن منع مساجد الله ان يذكر فيها اسمه و سعى فى خرابها) لآية و قد ثبت عنه فى الصحيح انه كان يقول ان من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد ألا فلا تتخذوا القبور مساجد فاني انها كم عن ذلك . و الله سبحانه اعلم . كتبه احمد بن تيمية هذا صورة خطه من اول الجواب الى هنا .

قلت اما قوله من سافر بمجرد زيارة قبور الانبياء و الصالحين فهل يجوز له قصر الصلاة على قولين معروفين فيرد عليه في اسئلة احدها ان زيارة قبور الانبياء و الصالحين اما ان تكون عنده قرابة او مباحة او معصية فان كانت معصية فلا حاجة الى قوله مجرد فان القولين في سفر المعصية سواء تجرد قصد المعصية ام انضم اليه قصد آخر و ان كانت قرابة لم يجز فيها الا قولان بل يقصر بلا خلاف . و ان كانت مباحة فالمسافر لذلك له حالتان ، احدهما ان يسافر معتقدا ان ذلك من المباحات المستوية الطرفين فيجوز القصر ايضا بلا خلاف ولا اشكال في ذلك كالسفر لسائر الامور المباحة ، و الثانية ان يسافر معتقدا ان ذلك قرابة و طاعة و هذا سيأتى الكلام فيه و على تقدير ان يسلم له ما يقول يكون كلامه هنا مطلقا في موضع التفصيل فهو على التقديرين الاولين خطأ صريح و على التقدير الثالث خطأ بالاطلاق في موضع التفصيل .

السؤال الثانى انه بنى كلامه فى ذلك على ان هذا السفر يختلف فى تحريمه فقد قدمنا انكار هذا الخلاف و انه لم يتحقق صحته الا ما وقع فى كلام ابن عقيل و قد قدمنا الكلام عليه و على تقدير صحته و عدم تأويله لم يتعرض فيه لقبر النبي صلى الله عليه و سلم و لا يجوز أن ينقل عنه
(١٨) فيه

فيه بخصوصه شيء مع أطباق الناس على السفر إليه . وابن تيمية رحمه الله نقل المنع من القصر فيه عن ابن بطة وابن عقيل وطوائف كثيرين من العلماء المتقدمين وهو مطلوب بتحقيق هذا النقل وبيان هؤلاء الطوائف الكثيرين من المتقدمين .

السؤال الثالث ، انه جعل المنع من القصر قول متقدمي العلماء كابن بطة وابن عقيل فجعل ابن عقيل من المتقدمين ثم جعل القول بجواز القصر قول ابن حنيفة رحمه الله وبعض المتأخرين من اصحاب الشافعي واحمد كالغزالي وغيره والغزالي في طبقة ابن عقيل بل تاخرت وفاته عنه فان وفاة الغزالي في سنة خمس وخمسة و وفاة ابن عقيل في سنة ثلاث عشرة وخمسة فسيكفي يجعل ابن عقيل من المتقدمين والغزالي من المتأخرين وليس ابن تيمية رحمه الله ممن يخفى عنه طبقتهما فان كان مراده بجعل ابن عقيل من المتقدمين ان ينفق قوله عند العوام لاختياره اياه ، ويجعله الغزالي من المتأخرين ان يضعف قوله عند العوام فليس ذلك صنيع أهل العلم . قوله ان من زارني بعد نمائي فكأنما زارني في حياتي رواه ابن ماجه ليس كذلك لم اره في سنن ابن ماجه .

قوله فمن حج ولم يزرني فقد جفاني لم يروه احد من العلماء . ليس بصحيح وقد قدمنا من رواه وان كان ضعيفا .

قوله لئن أذن الرجل ان يصل في مسجد او مشهد او يتكف فيه او يسافر اليه غير هذه الثلاثة لم يجب عليه ذلك باتفاق الأئمة ليس بصحيح فان في مذهب الشافعي وجهين مشهورين فيما اذا نذر الاعتكاف في مسجد معين غير المساجد الثلاثة هل يتعين كما يتعين المساجد الثلاثة أولا .

قوله حتى نص العلماء على انه لا يسافر الى مسجد قباء لانه ليس من الثلاثة ليس كذلك عن العلماء كلهم فان المنقول عن الليث بن سعد انه متى تذر مسجدا لزمه من المساجد الثلاثة وغيرها والمنقول عن بعض المالكية انه يجوز اعمال المطى لغير التاخر مطلقا وحل على ذلك اتيان النبي صلى الله عليه وسلم مسجد قباء فانه كان يغير نذر فهذان المذهبان يردان قوله ان العلماء نصوا على انه لا يسافر الى مسجد قباء .

قوله قالوا ولان السفر الى زيارة قبور الانبياء والصالحين بدعة لم يفعلها احد من الصحابة ولا التابعين ولا امرها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا استحجب ذلك احد من ائمة المسلمين فمن اعتقد ذلك عبادة وفعلها فهو مخالف للسنة ولاجماع الامة هذا من البهت الصريح وقد قدمنا من قبل ذلك من الصحابة والتابعين ومن استجبه من علماء المسلمين وأئمتهم فيجد ذلك مباحة .

ثم قوله قالوا وجعله ذلك على لسان غيره ، ان كان مراده به ان يخلص من تبعته عند المخالفة (١) فليس ذلك من دأب العلماء ثم هو مطلوب بنقل هذا القول برمة عن المتقدمين الذين نسب اليهم او عن بعضهم ثم نسبة ذلك الى غيره لا يخلصه لانه انما حكاها حكاية من يرتضيه ويتصر له ويفى به العوام ويغريهم على اعتقاده ولا يفرق العامي الذي يسمع هذه الفتيا بين ان يذكره عن نفسه او حاكيا عن غيره . قوله وهذا مما ذكره ابو عبد الله بن بطة في ابائه الصغرى ، قلنا قد ذكرنا عن ابن بطة في الابانة ما يخالف هذا في حق قبر النبي

(١) كذا وامله « الحاققة »

صلى الله

صلى الله عليه وسلم ورأيت من يذكر ان لابن بطة ابا تين وان الذى نقله ابن تيمية رحمه الله من الصغرى والذى نقلناه من الكبرى فان صح ذلك وصح ما نقله ابن بطة فى الصغرى فيحمل على غير قبر النبي صلى الله عليه وسلم توفيقا بين الكلامين وان قال ابن بطة خلاف ذلك لم يلتفت اليه وقد ذكر الخطيب ابن بطة فى تاريخ بغداد وحكى كلام المحدثين فيه من جهة دعوى سماع مالم يسمع وقول ابى القاسم الا زهرى فيه انه ضعيف ضعيف ليس بحجة وذكر عنه عن البغوى عن مصعب عن مالك عن الزهرى عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم وقال انه باطل من حديث مالك ومن حديث مصعب عنه ومن حديث البغوى عن مصعب وهو موضوع بهذا الاسناد والحمل فيه على ابن بطة هكذا قال فى التاريخ وحكى مع ذلك ايضا انه كان شيخا صالحا مستجاب الدعوة فانه تعالى يسلمنا من ائمه وانما اردنا ان نبين حاله ليعلم الناظر انه على تقدير صحة النقل عنه ليس بمن يبعد فى كلامه الخطأ .

قوله ان قول ابى محمد المقدسى ان قوله لا تشد الرحال محمول على نفي الاستحباب يحتمل وجهين احدهما ان هذا تسليم منه ان هذا السفر ليس بعمل صالح ولا قرينة ولا طاعة ولا هو من الحسنات اذ من اعتقد فى السفر لزيرة قبور الانبياء والصالحين انها قرينة وعبادة وطاعة فقد خالف الاجماع . اعلم ان هذا الكلام فى غاية الابهام والفساد اما الابهام فلان بعض من يراه يتوهم انه استتج بما سبق انعقاد الاجماع على ان ذلك ليس بقربة ونحن قد قدمنا عن الليث ابن سعد و بعض المالكية ما يقتضى ان السفر الى غير المساجد الثلاثة

قربة فبطل التعرض لدعوى الاجماع وانما مقصود ابن تيمية رحمه الله الزام ابي محمد المقدسى على قوله ان لا تشد الرحال محمول على نفي الاستحباب وعلى تقدير أن هذا تسليم منه لان هذا السفر ليس بعمل صالح وغاية ما يلزم من هذا ان هذا السفر [ليس] بقربة وان من اعتقد انه قربة فقد خالف ابا محمد وابن ذلك من مخالفة الاجماع واما فساد فلان ابا محمد انما تكلم في جواز القصر ومقصوده اثبات الاباحة فانها كافية فيه فتنفى توهم التحريم بحمل الحديث على نفي الفضيلة اى لا يستحب شد الرحال الى مكان الا الى الثلاثة ومع هذا لا بد فيه من تأويل لان السفر مستحب لطلب العلم وغيره الى غيرها فالمقصود لا يستحب اليها من حيث هي وقد يكون هناك امر آخر يقتضى الاستحباب او الوجوب ولا مانع يكون قصد زيارة شخص مخصوص او أشخاص مما يقتضى الاستحباب ولم يترض ابو محمد لذلك لانه لم يتكلم فيه وانما تكلم في جواز القصر فاقصر على ما يكفى فيه وهو اثبات الاباحة .

قوله واذا سافر لا اعتقاده انها طاعة كان ذلك محرما باجماع المسلمين فصار التحريم من الامر المقطوع به هذا ايضا توهم وفساد اما ايهامه فلان كثيرا ممن يسمعه يظن ان هذا كلام مبتدأ ادعى فيه انعقاد الاجماع على التحريم وان ذلك مقطوع به، وكأن ابن تيمية اراد ذلك وجعله معطوفا على الزام الشيخ ابي محمد حتى اذا حوقق فيه تخلص من دركه بجعله معطوفا وليس هذا دأب من يبنى الارشاد بل من يبنى الفساد فاما فساد، فلاننا لو سلمنا ان السفر ليس بطاعة بالاجماع فسافر شخص معتقدا انه طاعة كيف يكون سفره محرما باجماع المسلمين

المسلمين اوعلى قول عالم من علماء المسلمين فان من فعل مباحا معتقدا انه قرينة لا ياثم ولا يوصف ذلك بكونه محرما بل ان كان اعتقاده ذلك لما ظنه دليلا وليس بدليل وقد بذل وسعه في ذلك كان مثابا عليه بمقتضى ظنه والا كان جهلا ولا اثم عليه فيه ولا اجر وفعله موصوف بالاباحة على حاله فمن اين ياتي وصفه بالتحريم .

وانما ياتي هذا الكلام في المباح اذا فعله على وجه العبادة مع اعتقاده انه ليس بعبادة فهذا ياثم به ويكون حراما لانه تقرب الى الله تعالى بماليس بقربة عند الله تعالى ولا في ظنه ومن هنا نشأ الغلط في هذه المسئلة وهكذا سائر البدع ومن ابتدع عبادة فعليه اثم ابتداعه لانه ادخل في الدين ماليس فيه واثم فعله لانه تقرب بما يقتضيه الله ليس من الدين وامان قلده من العوام فان كان ذلك مما يسوغ فيه التقليد كالفروع وفعله معتقدا بانه عبادة شرعية فلا اثم عليه وان كان مما لا يسوغ فيه التقليد كاصول الدين فعليه الاثم ومستلثنا هذه من الفروع فلوفرنا انه لم يقل احد باستحباب السفر وفعله شخص على جهة الاستحباب معتقدا ذلك لشبهة عرضت له لم يحرم ولم ياثم فكيف وكل الناس قائلون باستحبابه .

قوله ومعلوم ان احدا لا يسافر اليها الا لذلك هذا يقتضى ان كلامه ليس في امر مفروض بل في الواقع الذي عليه الناس وان الناس كلهم انما يسافرون لا اعتقادهم انها طاعة والامر كذلك يقتضى على زعمه ان سفر جميعهم محرم باجماع المسلمين فان الله وانا اليه راجعون أيبكون جميع المسلمين في سائر الاعصار من سائر اقطار الارض مرتكبين لامر محرم مجمعين عليه ، فهذا الكلام من ابن تيمية رحمه الله

يقتضى تضليل الناس كلهم القاصدين لزيارة النبي صلى الله عليه وسلم ومصيبتهم، وهذه عثرة لا تقال ومصيبة عظيمة، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

قوله وأما إذا قدر أن الرجل يسافر إليها لفرض مباح فهذا جائز وليس من هذا الباب مفهوم هذا الكلام أن غرض الزيارة ليس بمباح، قوله، الوجه الثاني أن النفي يقتضى النهى والنهى يقتضى التحريم ظاهر صدر كلامه أن كلام أبي محمد يحتمل وجهين هذا ثانيهما وإنما يتجه هذا الوجه الثاني على سبيل الرد لقول أبي محمد يعنى أن حمله على نفي الاستحباب خلاف الظاهر لأنه نفي والنفي يقتضى النهى والنهى يقتضى التحريم وجواب هذا بالذليل المانع من حمله على التحريم وتبين المصير إلى المجاز على أن هذه العبارة فاسدة لأن النفي لا يقتضى النهى وإنما يستعمل فيه على سبيل المجاز نعم قد يقال بأن النهى يقتضى النفي على العكس مما قال أما كون النفي يقتضى النهى فلا يقول به أحد وإنما مراده أنه نفي بمعنى النهى .

وإذا عرف هذا فلا بد أن يقول لاشك أن حقيقة النفي خبر لا يقتضى تحريماً ولا كراهة والنهى له معنيان أحدهما هو فيه حقيقة وهو التحريم والآخر هو فيه مجاز وهو الكراهة فإذا صرف النهى عن حقيقة الخبرية إلى معنى النهى احتمل أن يستعمل في التحريم أو الكراهة وإيما كان فاستعماله فيه مجاز لأن الخبر غير موضوع له فإن رجح استعماله في التحريم لبعض المرجحات كان ذلك من باب ترجيح بعض المجازات على بعض وقد يكون ذلك الترجيح معارضاً بترجيح آخر فلا بد أن يحمد أن يمنع كون اللفظ المذكور حقيقة في التحريم أو ظاهراً

اظهارها فيه قال الخبر ليس مستعملا في لفظ النهى بل في معناه ومعناه منقسم الى الحقيقي والمجازي، فان قيل النهى النفساني شيء واحد وهو طلب الترك الجازم المانع من النقيض وما سواه ليس بنهى حقيقة فاذا ثبت ان المراد بالخبر النهى ثبت التحريم قلنا حينئذ يمنع ان المراد بالخبر النهى .

وقوله ان ما ذكره من الاحاديث في زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم فكلمها ضعيفة باتفاق اهل العلم بالحديث بل هي موضوعة لم يروا احد من اهل السنن المعتمدة شيئا منها قد ينابطلان هذه الدعوى في اول هذا الكتاب ما روى مالك من كراهة، قوله زرت قبر النبي صلى الله عليه وسلم ينابطل في الباب الرابع .

قوله ولو كان هذا اللفظ مشروعا عندم الى آخره كلام في غير محل النزاع لان النزاع ليس في اللفظ ولم يستل عنه وانما هو في المعنى وما ذكره عن احمد وابي داود ومالك في الموطأ فكله حجة عليه لانه لان المقصود معنى الزيارة وهو حاصل من تلك الآثار واما حديث لا تتخذوا قبوري عيدا فقد تقدم الكلام عليه وحديث لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد لا يدل على مدعاه لانهم اتخذوه مسجدا فان اراد قياس الزيارة عليه فقد سبق الكلام في ذلك .

قوله فهم دفنوه في حجرة عائشة خلاف ما اعتادوه من الدفن في الصحراء لثلاثي صلى احد عند قبره ويتخذ مسجدا فيتخذ قبره ومثما هذا ليس بصحيح، وانما دفنوه في حجرة عائشة لما روى لهم ان الانبياء يدفنون حيث يقبضون بعد اختلافهم في اين يدفن فلما روى لهم الحديث المذكور دفنوه هناك وهذا من الامور المشهورة التي يعرفها

كل أحد ولم يقل أحد انهم دفنوه هناك للغرض الذى ذكره .
 قوله وكان الصحابة والتابعون لما كانت الحجرة النبوية منفصلة
 عن المسجد لا يدخل أحد الى عنده لا لصلاة هنالك ولا لمسح بالقبر
 ولا دعاء هناك فنقول ان هذا لا يدل على مقصوده ونحن نقول ان
 من ادب الزيارة ذلك ونهى عن التمسح بالقبر والصلاة عنده على
 ان ذلك ليس بما قام الاجماع عليه فقد روى ابو الحسين يحيى بن
 الحسن بن جعفر بن عبيد الله الحسينى فى كتاب اخبار المدينة قال حدثني
 عمر بن خالد ثنا ابو نباتة عن كثير بن زيد عن المطلب بن عبد الله
 ابن حنطب قال اقبل مروان بن الحكم فاذا رجل ملتزم القبر فاخذ
 مروان برقبته ثم قال هل تدري ماذا تصنع فاقبل عليه فقال نعم اتى
 لم آت الحجر ولم آت اللب انما جئت رسول الله صلى الله عليه لا تبكوا
 على الدين اذا وليه أهله ولكن ابكو عليه اذا وليه غير أهله ، قال
 المطلب وذلك الرجل ابو ايوب الانصارى رضى الله عنه قلت و ابو نباتة
 يونس بن يحيى ومن فوقه ثقات وعمر بن خالد لم اعرفه فان صح
 هذا الاسناد لم يكره مس جدار القبر وانما اردنا بذكره القدر
 فى القطع بكرهه ذلك قوله وكان السلف من الصحابة والتابعين
 اذا سلموا عليه وارادوا الدعاء دعوا مستقبل القبلة ولم يستقبلوا القبر
 هذا فيه اعتراف بدعاء السلف عند السلام وتركهم الدخول الى الحجرة
 مبالغه فى الادب وتركهم استقبال القبر عند الدعاء ان صح لا يدل
 على انكار الزيارة ولا على انكار السفر لها .

قوله ، واما وقت السلام عليه فقال ابو حنيفة رحمه الله يستقبل
 القبلة ايضا هو كذلك ذكره ابو الليث السمرقندى فى الفتاوى عطا على

حكاية حكاها الحسن بن زياد عن أبي حنيفة رحمه الله ، وقال السروجي الحنفى يقف عندنا مستقبل القبلة ، قال الكرماني وعن اصحاب الشافعى وغيره يقف وظهره الى القبلة ووجهه الى الحظيرة ، وهو قول ابن حنبل واستدل الحنفية بان ذلك جمع بين عبادتين ، وقول اكثر العلماء استقبال القبلة عند السلام وهو الاحسن والأدب فان الميت يعامل معاملة الحى والحى يسلم عليه مستقبلا فكذلك الميت وهذا لا ينبغي ان يتردد فيه . وقوله ان اكثر العلماء قالوا يستقبله عند السلام خاصة . التقييد بقوله خاصة يطلب بنقله بل مقتضى كلام اكثر العلماء من الشافعية والمالكية والحنابلة الاستقبال عند السلام والدعاء ، وذكر النقل فى استقبال القبلة عن أبي حنيفة رحمه الله ليس فى المشهور من كتب الحنفية بل غالب كتبهم ساكتة عن ذلك وقد قدمنا عن أبي حنيفة رحمه الله انه قال جاء ايوب السخيتانى فدنا من قبر النبي صلى الله عليه وسلم فاستدبر القبلة واقبل بوجهه الى القبر ، وقال ابراهيم الحرقى فى مناسكه تولى ظهره القبلة وتستقبل وسطه - يعنى القبر ، ذكره الأجرى عنه فى كتاب الشريعة وذكر السلام والدعاء .

قوله ، ولم يقل احد من الائمة يستقبل القبر عند الدعاء الا فى حكاية مكذوبة تروى عن مالك ومذهبه بخلافها ، اما انكاره ذلك عن احد من الائمة فقد قدمنا عن أبي عبد الله السامري الحنبلى صاحب كتاب المستوعب فى مذهب احمد انه قال يجعل القبر تافاء وجهه والقبلة خلف ظهره والمنبر عن يساره وذكر كيفية السلام والدعاء الى آخره ، وظاهر ذلك انه يستقبل القبلة فى السلام والدعاء جميعا ، وهكذا اصحابنا وغيرهم اطلاق كلامهم يقتضى انه لا فرق فى استقبال

القبر بين حالتي السلام والدعاء. وكذا ما قدمناه الآن عن ابراهيم الحربي، وقد صرح اصحابنا بانه ياتي القبر الكريم فيستدبر القبلة ويستقبل جدار القبر ويبعد من رأس القبر نحو اربعة اذرع فيسلم على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يتأخر عن صوب يمينه فيسلم على ابي بكر رضي الله عنه ثم يتأخر ايضا فيسلم على عمر رضي الله عنه ثم يرجع الى موقفه الاول قباله رسول الله صلى الله عليه وسلم ويتوسل به في حق نفسه ويستشفع به الى ربه سبحانه وتعالى ويقول حكاية النبي ثم يتقدم الى رأس القبر فيقف بين القبر والاسطوانة التي هناك ويستقبل القبلة ويحمد الله تعالى ويمجده ويدعو لنفسه ولوالديه ومن شاء بما احب، وحاصله ان استقبال القبلة في الدعاء حسن واستقبال القبر ايضا حسن لاسيما حالة الاستشفاع به ومخاطبته ولا أعتقد أن احدا من العلماء كره ذلك ومن ادعى ذلك فليشته .

وقوله ان الحكاية عن مالك مكذوبة فقد قدمنا ان هذه الحكاية رواها القاضي عياض عن القاضي ابي عبد الله محمد بن عبد الرحمن الاشعري وابي القاسم احمد بن بتي الحاكم وغير واحد فيما اجازوه قالوا ثنا احمد بن عمرو بن دلهات ثنا علي بن فهر عن محمد بن احمد ابن الفرج ثنا ابو الحسن عبد الله بن المتتاب ثنا يعقوب بن اسحاق بن ابي اسرائيل ثنا ابن حميد قال ناظر ابو جعفر امير المؤمنين مالكا في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرها الى ان قال ابو جعفر يا ابا عبد الله استقبل القبلة وادعوا ام استقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال ولم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة ايك آدم عليه السلام بل استقبله واستشفع به فيشفئك الله تعالى هكذا ذكرها القاضي عياض

في الشفا. في الباب الثالث في تعظيم امره ووجوب توقيره وبره صلى الله عليه وسلم ولم يعقبها بانكاره، ولا قال ان مذهبه بخلافها بل قال في الباب الرابع في فصل في حكم زيارة قبره قال مالك في رواية ابن وهب وهو اذا سلم على النبي صلى الله عليه وسلم ودعا يقف ووجهه الى القبر لا الى القبلة ويدنو ويسلم ولا يمس القبر بيده فهذا نص عن مالك من طريق اجل اصحابه وهو عبدالله بن وهب احدا لائمة الاعلام صريح في انه يستقبل عند الدعاء القبر لا القبلة، وذكر القاضي عياض انه قال في المبسوط لا ارى ان يقف عند القبر يدعو ولكن يسلم ويمضى قلت فالاختلاف بين المبسوط ورواية ابن وهب في كونه يقف للدعاء اولا وليس في الاستقبال وقد قدمنا عن كثير من كتب المالكية انه يقف ويدعو ولم نرا احدا منهم قال بانه اذا وقف عند القبر يستدبره ويدعو ولا يجعله الى جانبه فكيف يحل لذي علم ان يدعى ان مذهب مالك بل مذهب جميع العلماء بخلاف الحكاية المذكورة ويحمل ذلك وسبلة الى تكذيبها وتكذيب ناقلها بمجرد الوهم والخيال من غير دليل اقتضى له ذلك الا مجرد شيء قام في نفسه .

وقد ذكر القاضي عياض استاذه وهو اسناد جيد ، اما القاضي عياض فناهيك به نبلا و جلالة وثقة و امانة و علما بمجما عليه و شيخه ابو القاسم احمد بن محمد بن احمد بن غلدة بن عبد الرحمن بن احمد بن بقر ابن غلدة من بيت العلم و الجلالة ذكره ابن بشكوال و ذكر شيوخه الذين سمع منهم ، ثم قال و كتب اليه ابو العباس العذري بالاجازة و شورور بالاحكام بقرطبة فصار صدر المفتين بها لسنه و تقدمه و هو من بيت علم و نباهة و فضل و صيانة و كان ذا كرا لل مسائل و النوازل دريا بالفتوى بصيرا

بنقد الشروط وعللها مقدما في معرفتها اخذ الناس عنه مولده في شعبان سنة ست واربعين واربعمائة وتوفي في سلخ سنة اثنتين وثلاثين وخمسمائة وذكر ابن بشكوال ، ايضا ابا عبدالله محمد بن عبدالرحمن بن علي بن سعيد بن عبدالله بن سيرين يكنى ابا عبدالله كان من اهل العلم والمعرفة والفهم عالما بالفروع والاصول واستقضى باشيلية وحدث سيرته توفي سنة ثلاث وخمسمائة كتب الى القاضي ابو الفضل بوفاته ، قلت ، والظاهر انه الذي وصفه القاضي عياض بالاشعري ، وشيخهم ابو العباس احمد بن عمرو بن انس بن دلهات العدوي ، قال ابو القاسم خلف بن عبد الملك بن مسعود بن موسى بن بشكوال رحل الى المشرق مع ابويه سنة سبع واربعمائة وصلوا الى بيت الله الحرام في شهر رمضان سنة ثمان جاوروا اعواما وانصرف عن مكة سنة ست عشرة فسمع بالحجاز سماعا كثيرا وصحب الشيخ الحافظ اباذر الهروي وسمع منه صحيح البخاري سبع مرات وكان متقنا بالحديث ونقله وروايته وضبطه مع ثقته وجلالة قدره وعلو اسناده سمع الناس منه وحدث عنه كبار العلماء ابن عبد البر وابن حزم وابو علي الفسائي وجماعة ، قال ابو علي اخبرني ابو العباس ان مولده في ذي القعدة سنة ثلاث وتسعين وثلاثمائة وتوفي في آخر شعبان سنة ثمان وسبعين واربعمائة ودفن بالمدينة .

وشيخه ابو الحسن علي بن الحسن بن علي بن فهر الرازي المصري الحافظ روى عن الحسن بن رشيق واسماعيل بن ابي محمد الازدي وروى مسند الموطا عن مؤلفه الحرم وسمعه منه بمصر روى عنه البيهقي وشيخه محمد بن احمد بن محمد بن الفرج ابوبكر المعري الجزائري العجاج توفي في ذي القعدة سنة ثمان وستين وثلاثمائة وذكره ابن السمعاني في

في الجزائري ذكره القراب عن الماليني قال وقال ابن المنذر هو ثقة .
 و شيخه ابوالحسن عبدالله بن المتاب هو عبدالله محمد بن المتاب
 القاضي روى عنه ابوالحسن الجوزي احداثة اصحابنا مقرونا بابي بكر
 النيسابوري حديث الاسلام ان تسلم وجهك فقيم الصلاة وتؤتي الزكاة
 وتصوم رمضان وتحج البيت وتعتمر و شيخه يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم
 ابن كاجر المعروف والده باسحاق بن ابي اسرائيل حدث عن ابيه
 وداود بن رشيد واحد بن عبد الصمد الانصاري والحسن بن شبيب
 وعمر بن شبة النميري روى عنه المفضل بن سلمة وعبد الصمد الطبري
 وابو القاسم الطبراني قال الدارقطني لا بأس به ذكره الخطيب و شيخه
 ابن حميد اظن انه ابوسفيان محمد بن حميد المعمرى ، فان الخطيب ذكره
 في الرواة عن مالك وانه قال كتب عن مالك موطأه ارائيه فجعل يعرضه
 على ويقول قلت في كسوة المسلمين في كفارة اليمين كذا ليس هذا
 حسن فان يكنه فهو ثقة روى له مسلم توفي سنة اثنتين ومأتين وقيل
 له المعمرى لانه رحل الى معمر فانظر الى هذه الحكاية وثقة روايتها
 وموافقتها لما رواه ابن وهب عن مالك وحسبك بابن وهب فقد قيل
 كان الناس بالمدينة يختلفون في الشيء عن مالك فيتظرون قدوم ابن وهب
 حتى يسألوه عنه ، وقال ابن بكير : ابن وهب اقرب من ابن القاسم .

ولنا هاهنا طرق ، احداها الاخذ برواية ابن وهب فقط لرجحانها
 الثانية الاعتراف بالروايتين وان هذا ليس من الاختلاف في حلال
 وحرام ولا في مكروه فان استقبال القبلة حسن واستقبال القبر حسن ،
 الثالثة لو ثبت له مازعه من استقبال القبلة خاصة وعدم استقبال القبر
 عند الدعاء فاي شيء يلزم من ذلك وهل هذا الا كما اذا قلت المصلي

يستقبل القبلة ولا يستقبل القبر فهل لهذا مدخل في الزيارة و لفظه (٩) من العوام ريربأنفسه عن هذا الكلام فضلا عن علماء الاسلام وقد طالت عدة كتب من كتب المالكية فلم ارفها عن احد المنع من استقبال القبر في الدعاء ولا كراهة ذلك ولا انه خلاف الاول غير ما قدمته عن المبسوط وليس ذلك في انه يدعو غير مستقبل كما ادعاه ابن تيمية اما الذي ادعى ابن تيمية انه مذهب مالك ومذهب جميع العلماء انه اذا سلم مستقبل القبر واراد الدعاء استدبر القبر ولاجله. رد الحكاية المذكورة عنه لم نلقه في شيء من كتب المالكية ولا من كتب غيرهم وقد قدمت في الباب الرابع من كلام المالكية في الزيارة جملة .

وبقيت جملة اذكرها هاهنا، قال ابو الحسن اللخمي في التبصرة في باب من جاء مكة ليلا او بعد العصر او الصبح ويتدى في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم بركعتين تحية المسجد قبل ان يأتي القبر ويسلم وهذا قول مالك وقال ابن حبيب يقول اذا دخل بسم الله وسلام على رسول الله . يريد انه يتدى . بالسلام من موضعه ثم يركع ولو كان دخوله من الباب الذي بناحية القبر ومروره عليه فوقف فسلم ثم تمالى الى موضع يصلي فيه لم يكن ضيفا، انتهى كلام اللخمي .

وقال ابن بشير المالكي في كتاب التنبيه على مبادئ التوجيه في دخول مكة وحكم الطواف والركوع والسعي، والاول لمن دخل المدينة الابتداء بالركوع في مسجده ثم ينصرف الداخل الى القبر فيسلم على الرسول صلى الله عليه وسلم ويكثر من الصلوة عليه ثم يدعو في نفسه بما احب ثم يسلم على ابي بكر وعمر رضي الله عنهما ويستحب له ان يفعل ذلك عند خروجه من المدينة. وظاهر هذا الكلام انه يدعو مستقبل القبر .

وقال

وقال ابن يونس المالكي في باب فرائض الحج والغسل لها ودخول المدينة وصفة الاحرام والتلبية، قال ابن حبيب ويقول اذا دخل مسجد النبي صلى الله عليه وسلم بسم الله السلام على رسول الله السلام علينا من ربنا صلى الله عليه وسلم ملائكته على محمد اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي ابواب رحمتك وجنتك واحفظني من الشيطان، ثم اقصد الى الروضة وهي ما بين القبر والمنبر فاركع فيها ركعتين قبل وقوفك بالقبر تحمد الله تعالى وتسأله تمام ما خرجت له والعود عليه وان كانت ركعتان في غير الروضة اجرأتا عنك وفي الروضة افضل وقد قال عليه السلام ما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري على ترعة من ترع الجنة .

قال ابن حبيب ثم اقصد اذا قضيت ركعتيك الى القبر من وجاء القبلة فادن منه ثم سلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأثن عليه وعليك السكينة والوقار فانه صلى الله عليه وسلم يسمع ويعلم وقوفك بين يديه وتسلم على ابي بكر وعمر رضي الله عنهما وتدعو لهما واكثر الصلوة في مسجد الرسول عليه الصلاة والسلام بالليل والنهار ولا تدع ان تأتى مسجد قباء وقبور الشهداء، انتهى وناهيك بهذا الكلام من ابن حبيب رحمه الله وتصريحه وجزمه بان النبي صلى الله عليه وسلم يسمع كلام المسلم عليه ويعلم وقوفه بين يديه وابن حبيب رحمه الله من اجله العلماء .

وقال النووي في كتاب رؤس المسائل عن الحافظ ابي موسى الاصبهاني انه روى عن مالك بن انس الامام رحمه الله انه قال اذا اراد الرجل ان يأتى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيستدبر القبلة ويستقبل النبي صلى الله عليه وسلم ويصلي عليه ويدعو . ورأيت في شرح كتاب عبد الله بن عبد الحكم الكبير لابي بكر محمد بن عبد الله

ابن صالح الابهري في كتاب الجامع قال ابن وهب سئل مالك اين يقف من اراد التسليم على رسول الله صلى الله عليه وسلم من القبر قال عند الزاوية التي تلى القبلة مما يلي المنبر مستقبل القبلة ولا احب ان يمس القبر بيده . انما قال ذلك لانه شاهد الناس يسلمون على النبي صلى الله عليه وسلم فاستحب الاقتداء بهم ولا يمس قبره ولا حائطه تعظيما له وان ذلك لم يكن عليه فعل من مضى وهذه النسخة يحتمل ان تكون غاطا لان رواية ابن وهب عن مالك كما تقدم ان المسلم يستقبل القبر لا القبلة ويشهد لها رواية ابي موسى وكلام المالكية ويحتمل ان يكون عنه في ذلك روايتان ، احدها كذهب ابي حنيفة رحمه الله والاخرى هي المشهورة ولوثبت عن مالك وعن غيره ان الاولى استقبال القبلة في الدعاء لا القبر لم يكن في ذلك شيء من منع الزيارة ولا السفر ولا مانا من تعظيم القبر ومن اعتقد ذلك فقد ضل ، وكل ما ذكره بعد ذلك تقدم الجواب عنه وانه لا يدل على مقصوده .

الباب الثامن

في التوسل والاستعانة والتشفع بالنبي صلى الله عليه وسلم اعلم انه يجوز ويحسن التوسل والاستعانة والتشفع بالنبي صلى الله عليه وسلم الى ربه سبحانه وتعالى وجواز ذلك وحسنه من الامور المعلومة لكل ذي دين المعروفة من فعل الانبياء والمرسلين وسير السلف الصالحين والعلماء والعوام من المسلمين ولم ينكر احب ذلك من اهل الاديان ولا يسمع به في زمن من الازمان حتى جاء ابن تيمية فتكلم في ذلك بكلام يلبس فيه على الضعفاء الاغمار وابتدع ما لم يسبق اليه في سائر الاعصار ولهذا طعن في الحكاية التي تقدم ذكرها

عن مالك فان فيها قول مالك للنصور : استشفع به . ونحن قد بينا صحتها
ولذلك ادخلنا الاستعانة في هذا الكتاب لما تعرض اليها مع الزيارة
وحسبك ان انكار ابن تيمية للاستعانة والتوسل قول لم يقله عالم قبله
وصاربه بين اهل الاسلام مثله ، وقد وقفت له على كلام طويل في
ذلك رأيت من رأى القويم ان اميل عنه الى الصراط المستقيم ولا اتبعه
بالنقض والابطال ، فان دأب العلماء القاصدين لايضاح الدين وارشاد
المسلمين تقرب المعنى الى افهامهم وتحقيق مرادهم وبيان حكمه ، ورأيت
كلام هذا الشخص بالصد من ذلك فالوجه الاضراب عنه .

واقول ان التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم جائز في كل حال
قبل خلقه وبعد خلقه في مدة حياته في الدنيا وبعد موته في مدة
البرزخ وبعد البعث في عرصات القيامة والجنة وهو على ثلاثة انواع .
النوع الاول ان يتوسل به بمعنى ان طالب الحاجة يسأل الله
تعالى به او بجاهه او ببركته فيجوز ذلك في الاحوال الثلاثة وقد ورد
في كل منها خبر صحيح ، اما الحالة الاولى قبل خلقه فيدل على ذلك آثار
عن الانبياء الماضين صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين اقتصرنا منها على
ما تبين لنا صحته وهو ما رواه الحاكم ابو عبد الله ابن البيع في المستدرک
على الصحيحين او احدهما ، قال ثنا ابو سعيد عمرو بن محمد بن منصور
المعدل ثنا ابو الحسن محمد بن اسحاق بن ابراهيم الحنظلي ثنا ابو الحارث
عبد الله بن مسلم الفهرى ثنا اسماعيل بن مسلة انا عبد الرحمن بن زيد
ابن اسلم عن ابيه عن جده عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اعترف آدم عليه السلام بالخطية قال :
يا رب أسألك بحق محمد لما غفرت لى فقال الله يا آدم وكيف عرفت

محمدًا ولم أخلقه ، قال يا رب لأنك لما خلقتني يدك ونفخت في من روحك رفعت رأسي فرأيت على قوائم العرش مكتوباً : لا اله الا الله محمد رسول الله ، فرفعت انك لم تضيف الى اسمك الا احب الخلق اليك فقال الله صدقت يا آدم انه لأحب الخلق الى اذ سألتني بحقه فقد غفرت لك ولولا محمد ما خلقتك ، قال الحاكم هذا حديث صحيح الاسناد وهو اول حديث ذكرته لعبد الرحمن بن زيد بن اسلم في هذا الكتاب ورواه البيهقي ايضا في دلائل النبوة وقال تفرد به عبد الرحمن وذكره الطبراني وزاد فيه : وهو آخر الانبياء من ذريتك ، .

وذكر الحاكم مع هذا الحديث ايضا عن علي بن حشاذ العدل ثنا هارون بن العباس الهاشمي ثنا جندل بن والي ثنا عمرو بن أوس الانصاري ثنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن ابن عباس قال : أوحى الله الى عيسى عليه السلام ، يا عيسى آمن بمحمد وأمر من أدركه من امتك ان يؤمنوا به فلولاه محمد ما خلقت آدم وللولاه ما خلقت الجنة والنار ولقد خلقت العرش على الماء فاضطرب فكتبت عليه : لا اله الا الله ، فسكن .

قال الحاكم هذا حديث حسن صحيح الاسناد ولم يخرجاه انتهى ما قاله الحاكم والحديث المذكور لم يقف عليه ابن تيمية بهذا الاسناد ولا يبلغه ان الحاكم صححه فانه قال اعنى ابن تيمية اما ما ذكره في قصة آدم من توسله فليس له اصل ولا نقله احد عن النبي صلى الله عليه وسلم باسناد يصلح للاعتماد عليه ولا لاعتبار ولا لاستشهاد ، ثم ادعى ابن تيمية انه كذب وأطال الكلام في ذلك جدا بما لا حاصل تحته بلوهم والتخرص ، ولولم يبلغه ان الحاكم صححه لما قال ذلك او لتمرص للجواب

للجواب عنه وكأني به ان بلغه بعد ذلك يظن في عبدالرحمن بن زيد ابن اسلم راوى الحديث ونحن نقول، قد اعتمدنا في تصحيحه على الحاكم وايضا عبدالرحمن بن زيد بن اسلم لا يبلغ في الضعف الى الحد الذي ادعاه وكيف يحل لمسلم ان يتجاسر على منع هذا الامر العظيم الذي لا يردده عقل ولا شرع وقد ورد فيه هذا الحديث، وسنزيد هذا المعنى صحة وتثبيتا بعد استيفاء الاقسام .

واما ما ورد من توسل نوح و ابراهيم وغيرهما من الانبياء فذكره المفسرون واكتفينا عنه بهذا الحديث لجودته وتصحيح الحاكم له ولا فرق في هذا المعنى بين ان يعبر عنه بلفظ التوسل او الاستعانة او التشفع او التجوّه (٢) و الداعى بالدعاء المذكور وما في معناه توسل بالنبي صلى الله عليه وسلم لانه جملة وسيلة لاجابة الله دعاءه ومستغيث به والمعنى انه استغاث الله به على ما يقصده، قاله هاهنا للسيبى وقد ترد للتعدي كما يقول من استغاث بك فاغثه ومستشفع به ومتجوّه به ومتوجه فان التجوّه والتوجه راجعان الى معنى واحد .

فان قلت ، المستشفع بالشخص من جاء به ليشفع فكيف يصح ان يقال يتشفع به ، قلت ليس الكلام في العبارة وانما الكلام في المعنى وهو سؤال الله بالنبي صلى الله عليه وسلم كما ورد عن آدم وكما يفهم الناس من ذلك وانما يفهمون من التشفع والتوسل والاستعانة والتجوّه ذلك ولا مانع من اطلاق اللغة بهذه الالفاظ على هذا المعنى والمقصود جواز أن يسأل العبد الله تعالى بمن يقطع ان له عند الله قدر او مرتبة ولا شك ان النبي صلى الله عليه وسلم له عند الله قدر على ومرتبة رفيعة وجاء عظيم وفي العادة ان من كان له عند الشخص قدر

بحيث انه اذا شفع عنده قبل شفاعته فاذا تسب اليه شخص في غيبته وتوسل بذلك وتشفع به وان لم يكن حاضرا ولا شافنا وعلى هذا التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل خلقه ولنا في ذلك سائلين غير الله تعالى ولا داعين الاياه ويكون ذكر المحبوب او التعظيم سببا للاجابة كما في الادعية الصحيحة الماثورة . أسألك بكل اسم لك وأسألك باسمائك الحسنى وأسألك بانك انت الله واعوذ برضاك من سيخطك وبما فاتك من عقوبتك وبك منك . .

وحديث الغار الذي فيه الدعاء بالاعمال الصالحة وهو من الاحاديث الصحيحة المشهورة فالمسؤل في هذه الدعوات كلها هو الله وحده لا شريك له والمسؤل به يختلف ولم يوجب ذلك اشراكا ولا سؤالا غير الله . كذلك السؤال بالنبي صلى الله عليه وسلم ليس سؤالا للنبي صلى الله عليه وسلم بل سؤال بالله به واذا جاز السؤال بالاعمال وهي مخلوقة فالسؤال بالنبي صلى الله عليه وسلم أولى ولا يسمع الفرق بان الاعمال تقتضى المجازاة عليها لان استجابة الدعاء لم يكن عليها والاحصاء بدون ذكرها وانما كانت على الدعاء بالاعمال ، وليس هذا المعنى مما يختلف فيه الشرائع حتى يقال ان ذلك شرع من قبلنا فانه لو كان ذلك مما يخل بالتوحيد لم يحجى في ملة من الملل فان الشرائع كلها متفقة على التوحيد ، وليت شفى ما المانع من الدعاء بذلك فان اللفظ انما يقتضى ان للسؤل به قدرا عند المسؤل وتارة يكون المسؤل به أعلى من المسؤل اما البارئ سبحانه وتعالى كما في قوله من سألكم بالله فاعطوه وفي الحديث الصحيح في حديث ابرص واقرع واعمى أسألك بالذى أعطاك اللون الحسن والجلد الحسن الحديث . وهو مشهور وإما بنص البشر ويحتمل

ويحتمل ان يكون من هذا القسم قول عائشة لفاطمة أسألك بمألى عليك من الحق، وتارة يكون المسؤل أعلى من المسؤل به كما فى سؤال الله تعالى بالنبي صلى الله عليه وسلم فانه لاشك ان للنبي صلى الله عليه وسلم قدرا عنده ومن انكر ذلك فقد كفر، فتى قال أسألك بالنبي صلى الله عليه وسلم فلاشك فى جوازه وكذا اذا قال بحق محمد والمراد بالحق الرتبة والمنزلة والحق الذى جعله الله على الخلق او الحق الذى جعله الله بفضله له عليه كما فى الحديث الصحيح قال فاحق العباد على الله وليس المراد بالحق الواجب فانه لايجب على الله شىء وعلى هذا يعنى يحمل ماورد عن بعض الفقهاء فى الامتناع من اطلاق هذه اللفظة .

الحالة الثانية التوسل به بذلك النوع بعد خلقه صلى الله عليه وسلم فى مدة حياته فمن ذلك ما رواه ابو عيسى الترمذى فى جامعه فى كتاب الدعوات قال ثنا محمود بن غيلان ثنا عثمان بن عمر ثنا شعبة عن ابى جعفر عن عمارة بن خزيمة بن ثابت عن عثمان بن حنيف ان رجلا ضرير البصر أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ادع الله ان يعافىنى قال: ان شئت دعوت و ان شئت صبرت فهو خير لك قال فادعه، قال: فأمره ان يتوضأ فيحسن وضوءه ويدعو بهذا الدعاء " اللهم انى أسألك وأتوجه اليك بنبيك محمد نبي الرحمة يا محمد انى توجهت بك الى ربي فى حاجتى ليقضى لى اللهم شفعه فى .

قال الترمذى هذا حديث حسن صحيح غريب لانعرفه الا من هذا الوجه من حديث أبى جعفر الخطمى و رواه النسائى فى اليوم والليلة عن محمود بن غيلان بإسناده نحوه وعن محمد بن معمر عن حبان عن حماد عن ابى جعفر عن عمارة بن خزيمة عن عثمان بن حنيف نحوه

وعن زكريا بن يحيى عن ابن مثنى عن معاذ بن هشام عن أبيه عن أبي جعفر عن أبي امامة بن سهل بن حنيف عن عمه عثمان بنحوه وأخرجه ابن ماجه في الصلاة عن أحمد بن منصور بن سيار عن عثمان بن عمر بإسناده نحوه .

ورويانه في دلائل النبوة للحافظ أبي بكر البيهقي ثم قال البيهقي وزاد محمد بن يونس في روايته فقام وقد أبصر . قال البيهقي ورويانه في كتاب الدعوات بإسناد صحيح عن روح بن عباد عن شعبة قال ففعل الرجل فبراً ، قال : وكذلك رواه حماد بن سلمة عن أبي جعفر الخطمي ثم روى بإسناده عن روح بن القاسم عن أبي جعفر المديني وهو الخطمي عن أبي امامة بن سهل بن حنيف عن عمه عثمان بن حنيف فذكره وفي آخره يا محمد اني أتوجه بك الى ربى فيجلى عن بصرى اللهم شفعه في وشفعنى في نفسى ، قال عثمان فوالله ما تفرقتا ولا طال الحديث حتى دخل الرجل وكأنه لم يكن به ضرقت ، وسنذكر هذا الحديث ايضاً في التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم بعد موته من طريق الطبراني والبيهقي وقد كفانا الترمذى والبيهقي رحمهما الله بتصحيحهما مؤنة النظر في تصحيح هذا الحديث وناهيك به حجة في المقصود ، فان اعترض معترض بان ذلك انما كان لان النبي صلى الله عليه وسلم شفع فيه فلماذا قال له ان يقول انى توجهت اليك بنيك .

قلت الجواب من وجوه ، أحدها سيأتى ان عثمان بن عفان وغيره استعملوا ذلك بعد موته صلى الله عليه وسلم وذلك يدل على انهم لم يفهموا اشتراط ذلك ، الثانى انه ليس في الحديث ان النبي صلى الله بين له ذلك ، الثالث انه ولو كان كذلك لم يضر في حصول المقصود وهو

وهو جواز التوسل الى الله بغيره بمعنى السؤال به كما عليه النبي صلى الله عليه وسلم وذلك زيادة على طلب الدعاء منه ، فلولم يكن في ذلك فائدة لما عليه النبي صلى الله عليه وسلم وارشده اليه ، ولقال له انى قد شفعت فيك ولكن لعله صلى الله عليه وسلم اراد أن يحصل من صاحب الحاجة التوجه بذل الاضطرار والافتقار والانكسار مستغنيا بالنبي صلى الله عليه وسلم فيحصل كمال مقصوده ولاشك ان هذا المعنى حاصل في حضرة النبي صلى الله عليه وسلم و غيبته في حياته وبعد وفاته فانا نعلم شفقتة صلى الله عليه وسلم على امته ورقته بهم ورحمته لهم واستغفاره لجميع المؤمنين وشفاعته فاذا انضم اليه توجه العبد به حصل هذا الغرض الذى ارشده النبي صلى الله عليه وسلم الاعمى اليه .

الحالة الثالثة ان يتوسل بذلك بعد موته صلى الله عليه وسلم لما رواه الطبرانى رحمه الله فى المعجم الكبير فى ترجمة عثمان بن حنيف وذلك فى الجزء الخمسين فان اول الجزء الخمسين من اسمه طفيل و آخره جعلنى اما مهم وانا اصغرهم قبل ترجمة عمار بن طلحة (؟) قال فى هذا الجزء الخمسين ثنا طاهر بن عيسى بن قيس المصرى المقرئ ثنا اصبح بن الفرّج ثنا ابن وهب عن ابى سعيد المكي عن روح بن القاسم عن ابى جعفر الخطمى المدنى عن ابى امامة بن سهل بن حنيف عن عمه عثمان بن حنيف ان رجلا كان يختلف الى عثمان بن عفان رضى الله عنه فى حاجة له فكان عثمان لا يلتفت اليه ولا ينظر فى حاجته فلحق ابن حنيف فشكا ذلك اليه فقال له عثمان بن حنيف ايت الميضة فتوضأ ثم ايت المسجد فصل فيه ركعتين ثم قل اللهم انى استلك واتوجه اليك نبينا محمد صلى الله عليه وسلم نبى الرحمة يا محمد انى اتوجه

إليك إلى ربك فيقضى حاجتي، وتذكر حاجتك وروح حتى أروح منك فانطلق الرجل فصنع ما قال له ثم أتى باب عثمان بن عفان فجاء البواب حتى أخذ يده فادخله على عثمان بن عفان فأجلسه معه على الطنفسة فقال ما حاجتك؟ فذكر حاجته وقضاها له، ثم قال له ما ذكرت حاجتك حتى كان الساعة، وقال ما كانت لك من حاجة فاذكرها ثم إن الرجل خرج من عنده فلقى عثمان بن حنيف فقال له جزاك الله خيراً ما كان ينظر في حاجتي ولا يلتفت إلى حتى كلمته في فقال عثمان بن حنيف والله ما كلمة ولكني شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم واتاه ضريب فشكا إليه ذهاب بصره فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اوتصب، فقال يا رسول الله إنه ليس لي قائد وقد شق علي فقال له النبي صلى الله عليه وسلم إيت الميضة فتوضاً ثم صل ركعتين ثم ادع بهذه الدعوات قال ابن حنيف فوالله ما تفرقنا وطال بنا الحديث حتى دخل علينا الرجل كأنه لم يكن به ضرر قط .

ثنا إدريس بن جعفر الططار ثنا عثمان بن عمر بن فارس ثنا شعبة عن أبي جعفر الخطمي عن أبي امامة بن سهل بن حنيف عن عمه عثمان بن حنيف عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه . ورواه البيهقي بإسناده عن أبي جعفر المديني عن أبي امامة بن سهل بن حنيف أن رجلاً كان يختلف إلى عثمان بن عفان فذكره بنحو مما سبق، رواه من طريقين، أحدهما عن عبد الملك بن أبي عثمان الزاهد أنا أبو بكر محمد بن علي بن إسماعيل الشاشي القفاري (٤) أنا أبو عروبة ثنا العباس بن الفرج ثنا إسماعيل بن شبيب ثنا أبي عن روح بن القاسم عن أبي جعفر . والاحتجاج من هذا الاثر لفهم عثمان رضي الله تعالى عنه ومن حضره الذين هم

(٢١) أعلم

أعلم بالله ورسوله وفعلهم .

النوع الثاني التوسل به بمعنى طلب الدعاء منه ، وذلك في احوال .
احداها في حياته صلى الله عليه وسلم وهذا متواتر والاخبار
طالفة به ولا يمكن حصرها وقد كان المسلمون يفرعون اليه ويستغيثون
به في جميع ما نابههم كما في الصحيحين ان رجلا دخل المسجد يوم الجمعة
ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يخطب فاستقبل رسول الله صلى الله
عليه وسلم قائما قال يا رسول الله هلكت الاموال وانقطعت السبل فادع
الله تعالى يغيثنا ، فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه ثم قال ؟ اللهم
اغثنا اللهم اغثنا فطلعت من ورائه سحابة مثل الترس فلما توسطت السماء
انتشرت ثم امطرت قال فلا والله ما رأينا الشمس سبتا ، الحديث .

وروى لبيهقي في دلائله عن ابي وجزة يزيد بن عبيد السعدي قال
لما قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة تبوك ايام وفد بني
فزارة الى ان قال فقالوا يا رسول الله استت بلادنا واجدبت جناتنا
وعريت عيالنا وهلكت مواشينا فادع ربك ان يغيثنا وشفع لنا الى
ربك وشفع ربك اليك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، سبحان الله
ويلك ان انا شفعت الى ربي فمن ذا الذي يشفع اليه ربنا الله لا اله الا هو
العظيم وسع كرسيه السموات والارض وهو يسط من عظمته وجلاله ،
وذكر بقية الحديث الى ان قال ، فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
فصعد المنبر وفيه كان مما حفظ من دعائه اللهم اسق بلدك وبهيمتك
وانثر رحمتك واحي بلدك الميت ، وذكر دعاء وحدثنا طويلا .

وفي سنن ابي داود في كتاب السنة عن جبير بن مطعم قال أتى
رسول الله صلى الله عليه وسلم اعرابي فقال يا رسول الله جهدت الانفس

وضاعت العيال ونهكت الاموال وهلك الانعام فاستسق الله لنا فانا نستشفع بك على الله ونستشفع بالله عليك، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحك أتدري ما تقول انه لا يستشفع بالله على احد من خلقه شأن الله اعظم من ذلك، وذكر حديث الاطيط، وفي اسناده محمد بن اسحاق وعنه فان ثبت فهو موافق لمقصودنا فانه لم ينكر الاستشفاع به وانما انكر الاستشفاع بالله ولعل سبب ذلك ان شأن الشافع ان يتراضع للشفوع عنده .

وروى عن انس بن مالك رضى الله عنه قال جاء اعرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اتيناك وما لنا صبي يصطبج ولا يعير يبط وانشد .

أتيتك و العذراء تدمى لبانها وقد شغلت ام الصبي عن الطفل
والقى بكفيه الفتى لاستكانة من الجوع هونا ما يمر ولا يحلى
ولا شئ مما يأكل الناس عندنا سوى الحنظل العامى والعص العسل
وليس لنا الا اليك فرارنا و ابن فرار الناس الا الى الرسل

فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم يجر رداءه حتى صعد المنبر فرفع يديه ثم قال اللهم اسقنا وذكر الدعاء الى ان قال فأرد النبي صلى الله عليه وسلم يده حتى التقت السماء بارواقها وجاء اهل البطانة يصيحون الغرق الغرق، فقال النبي صلى الله عليه وسلم حوالينا ولا علينا فانجذب السحاب عن المدينة حتى احدث بها كالا كليل وضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه، ثم قال لله درابي طالب لو كان حيا قرت عيناه من يشدنا قوله فقال علي بن ابي طالب رضى الله عنه يا رسول الله كأنك تريد قوله .

وابيض

وايض يستسقى الغمام بوجهه ثمال يتامى عصمة للأرامل
يطوف به الهلاك من آل هاشم فهم عنده في نعمة وفواضل
كذبتم وبيت الله يبرى محمد ولما نطا عن حوله وتناضل
نسله حتى نصرع حوله ونزهل عن ابداننا والحلائل
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أجل فقام رجل من كنانة
رضى الله تعالى عنه فقال .

لك الحمد والحمد من شكر سقيننا بوجه النبي المطر
دعا الله خالفه دعوة اليه واشخص منه البصر
فلم يكن الا كما ساعة واسرع حتى رأينا الدرر
دفاق العز الى جم البعاف اغاث به الله عليا مضر
فكان كما قال عمه ابو طالب ايض ذو غرر
فمن يشكر الله يلقى المزيد ومن يكفر الله يلقى الغير
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يك شاعرا حين فقد
احسنت، والاحاديث والآثار في ذلك أكثر من ان تحصى ولوتبعتها
لوجدت منها ألوفاً، ونص قوله تعالى (ولوانهم اذلبوا أنفسهم جاؤك
فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول) الآية صريحة في ذلك وكذلك يجوز
ويحسن مثل هذا التوسل بمن له نسبة من النبي صلى الله عليه وسلم كما
كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه اذا قحط استسقى بالعباس بن
عبدالمطلب رضى الله عنه ويقول: اللهم انا كنا اذا قحطنا توسلنا اليك
بنينا فقسقنا وانا نتوسل اليك بعم نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فاسقنا
قال فيسقون، رواه البخارى من حديث انس واستسقى به عام الرمادة
فسقوا وفي ذلك يقول عباس بن عتبة بن ابي لهب .

بمى سقى الله الحجاز واهله عشية يستقى بشيئته عمر
واستقى حمزة بن القاسم الهاشمي ينفذاد فقال اللهم، انا من ولد
ذلك الرجل الذى استقى بشيئته عمر بن الخطاب فسقوا فما زال
يتوسل بهذه الوسيلة حتى سقوا، وروى انه لما استقى عمر بالعباس
وفرغ عمر من دعائه قال العباس : اللهم انه لم ينزل من السماء بلاء
الا بذنوب ولا يكشف الا بتوبة وقد توجه بنى القوم اليك لمكانى من
نيك صلى الله عليه وسلم وهذه ايدينا اليك بالذنوب ونواصينا بالتوبة
وذكر دعاء، فاتم كلامه حتى ارتجت السماء بمثل الجبال، وكذلك يجوز
مثل هذا التوسل بسائر الصالحين وهذا شئ لا ينكره مسلم بل متدين
بملة من الملل، فان قيل، لم توسل عمر بن الخطاب بالعباس ولم يتوسل
بالنبي صلى الله عليه وسلم او بقبره، قلنا ليس فى توسله بالعباس انكار
للتوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم او بالقبر، وقد روى عن ابى الجوزاء
قال قحط اهل المدينة قحطا شديدا فشكروا الى عائشة رضى الله عنها
فقالن فانظروا قبر النبي صلى الله عليه وسلم فاجعلوا منه كوى الى السماء
حتى لا يكون بينه وبين السماء سقف ففعلوا فطروا حتى نبت العشب
وسمن الابل حتى تفتقت من الشحم فسمى عام الفتق، ولعل توسل عمر
بالعباس لامر ين، أحدهما ليدعو كما حكينا من دعائه، والثانى،
انه من جملة من يستقى ويتفع بالسقيا. وهو محتاج اليها بخلاف النبي
صلى الله عليه وسلم فى هذه الحالة فانه مستغن عنها فاجتمع فى العباس
الحاجة وقربه من النبي صلى الله عليه وسلم وشيئه والله تعالى يستحي
من ذى الشبهة المسلم فكيف من عم نبيه صلى الله عليه وسلم ويجيب
دعاء المضطر فلذلك استقى عمر بشيئته .

فان

فان قال المخالف انا لا امنع التوسل والتشفع لما قدمتم من الآثار والادلة وانما امنع اطلاق التجوهر والاستغاثه لان فيها ايها ان المتجوهر به والمستغاث به أعلى من المتجوهر عليه والمستغاث عليه .

قلنا هذا لا يعتقده مسلم ولا يدل لفظ التجوهر والاستغاثه عليه فان التجوهر من الجاه والرجاه ومعناه علو القدر والمنزلة وقد يتوسل بذى الجاه الى من هو أعلى جاها منه والاستغاثه طلب الغوث فالمستغاث يطلب من المستغاث به ان يحصل له الغوث من غيره وان كان أعلى منه فالتوسل والتشفع والتجوهر والاستغاثه بالنبي صلى الله عليه وسلم ومائر الانبياء والصالحين ليس لها معنى فى قلوب المسلمين من غير ذلك ولا يقصد بها احد منهم سواء فمن لم ينشرح صدره لذلك فليك على نفسه نسال العافيه واذا صح المعنى فلا عليك فى تسميته توسلا او تشفعا او تجوهر او استغاثه، ولوسلم ان لفظ الاستغاثه يستدعى النصر على المستغاث منه فالبد يستغاث على نفسه وهواه والشیطان وغير ذلك مما هو قاطع له عن الله تعالى بالنبي صلى الله عليه وسلم وغيره من الانبياء والصالحين متوسلا بهم الى الله تعالى ليغنيه على من استغاث منه من النفس وغيرها والمستغاث به فى الحقيقه هو الله تعالى والنبي صلى الله عليه وسلم واسطة بينه وبين المستغاث ، الحاله الثانيه بعد موته صلى الله عليه وسلم فى عرصات القيامة بالشفاعة منه صلى الله عليه وسلم وذلك مما قام الاجماع عليه وتواترت الاخبار به وسندكر تفاصيل الشفاعة المجمع عليها والمختلف فيها فى هذا الكتاب ان شاء الله تعالى ، الحاله الثالثه ، المتوسطة فى مدة البرزخ وقد ورد هذا النوع فيها ايضا ، انا ابو بكر بن يوسف بن عبدالعظيم المعروف بابن الصباح بقرائى عليه فى المجلده الحاديه عشر من دلائل النبوة للبيهقى

قال انا ابو الكرم لاحق بن عبد المنعم بن قاسم الارتاحي قراءة عليه
وانا اسمع انا ابو محمد المبارك بن علي بن الحسين البغدادي المعروف بابن
الطباخ انا الشيخ السديد ابو الحسن عبيد الله بن محمد بن احمد البيهقي
انا جدي الامام ابو بكر احمد بن الحسين البيهقي انا ابو نصر بن قتادة
وابو بكر الفارسي قالوا اخبرنا ابو عمر بن مطر ثنا ابراهيم بن علي الذهلي
ثنا يحيى بن يحيى انا ابو معاوية عن الاعمش عن ابي صالح عن مالك
الدار قال اصاب الناس قحط في زمان عمر بن الخطاب رضى الله عنه
لجأ رجل الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله استسق الله
لامتك فانهم قد هلكوا فاتاه رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقال
ائت عمر فاقره السلام واخبره انهم مسقون وقل له عليك السكيس
السكيس فأتى الرجل عمر فاخبره فبكى عمر رضى الله عنه ثم قال يا رب
ما آلو الاما عجزت عنه .

ومحل الاستشهاد من هذا الاثر طلبه الاستسقاء من النبي صلى الله
عليه وسلم بعد موته في مدة البرزخ ولا مانع من ذلك فان دعاء النبي صلى الله
عليه وسلم لربه تعالى في هذه الحالة غير ممتنع وقد وردت الاخبار
على ما ذكرنا ونذكر طرفا منه وعليه صلى الله عليه وسلم بسؤال من
يسأله ورد ايضا ، ومع هذين الامرين فلا مانع من ان يسأل الله
صلى الله عليه وسلم الاستسقاء كما كان يسأل في الدنيا .

النوع الثالث ، من التوسل ان يطلب منه ذلك الامر المقصود
بمعنى انه صلى الله عليه وسلم قادر على التسبب فيه بسؤاله ربه وشفاعته
اليه فيعود الى النوع الثاني في المعنى وان كانت العبارة مختلفة ومن هذا
قول القائل للنبي صلى الله عليه وسلم أسألك مرافقتك في الجنة قال أعنى

علي

على نفسك بكثرة السجود .

والآثار في ذلك كثيرة ايضا ولا يقصده الناس بسؤالهم ذلك الاكون النبي صلى الله عليه وسلم سببا وشافعا وكذلك جواب النبي صلى الله عليه وسلم وان ورد على حسب السؤال كما رويانا في دلائل النبوة للبيهقي بالاسناد الى عثمان بن ابي العاص قال شكوت الى النبي صلى الله عليه وسلم سوء حفظي للقرآن فقال شيطان يقال خنزب ادن مني يا عثمان ثم وضع يده على صدرى فوجدت بردها بين كتفي وقال اخرج يا شيطان من صدر عثمان قال : فاسمعت بعد ذلك شيئا الاحفظته فانظر امر النبي صلى الله عليه وسلم بالخروج للشيطان للعلم بان ذلك باذن الله تعالى وخلقه وتيسيره وليس المراد نسبة النبي صلى الله عليه وسلم الى الخلق والاستقلال بالافعال هذا لا يقصده مسلم فصرف الكلام اليه ومنعه من باب التليس في الدين والتشويش على عوام الموحدين واذ قد تحررت هذه الانواع والاحوال في الطلب من النبي صلى الله عليه وسلم وظهر المعنى فلا عليك في تسميته توسلا او تشفعا او استغاثة او تجوها او توجهها لان المعنى في جميع ذلك سواء .

اما التشفع فقد سبق في الاحاديث المتقدمة قول وفد بني فزارة للنبي صلى الله عليه وسلم تشفع لنا الى ربك وفي حديث الاعمى ما يقتضيه ايضا والتوسل في معناه ، واما التوجه والسؤال ففي حديث لاعمى والتجوه في معنى التوجه قال تعالى في حق موسى عليه السلام (وكان عند الله وجيها) وقال في حق عيسى ابن مريم عليه الصلوة والسلام (وجيها في الدنيا والاخرة) وقال المفسرون وجيها اي ذاجاه ومنزلة عنده وقال الجوهري في فعل وجه اذا صار وجيها ذاجاه وقد

وقال الجوهري ايضا في فعل «جوه» الجاء القدر والمنزلة وفلان ذوجا وقد اوجته ووجهته انا اى جعلته وجيها وقال ابن فارس فلان وجيه ذوجاه اذا عرف ذلك فعنى تجره توجه بجاهه وهو منزله وقدره عند الله تعالى اليه .

واما الاستغاثه ، فهى طلب الغوث وتارة يطلب الغوث من خالقه وهو الله تعالى وحده كقوله تعالى (اذ تستغيثون ربكم) ، وتارة يطلب ممن يصح استاده اليه على سبيل الكسب ومن هذا النوع الاستغاثه بالنبي صلى الله عليه وسلم في هذين القسمين ، تمدى الفعل تارة بنفسه كقوله تعالى (اذ تستغيثون ربكم) (فاستغاثه الذى من شيعته) وتارة بحرف الجر كما فى كلام النحاة فى المستغاث به ، وفى كتاب سيويه رحمه الله تعالى فاستغاث بهم ليشترؤا له كليا فيصح ان يقال استغثت النبي صلى الله عليه وسلم واستغيت بالنبي صلى الله عليه وسلم بمعنى واحد وهو طلب الغوث منه بالدعاء ونحوه على النوعين السابقين فى التوسل من غير فرق وذلك فى حياته وبعد موته ، ويقول استغثت الله واستغيت بالله بمعنى طلب خلق الغوث منه فالله تعالى مستغاث فالغوث منه خلقا وايحادا ، والنبي صلى الله عليه وسلم مستغاث والغوث منه تسبيا وكسبا ولا فرق فى هذا المعنى بين ان يستعمل الفعل متعديا بنفسه او لازما او تمدى بالباء وقد تكون الاستغاثه بالنبي صلى الله عليه وسلم على وجه آخر وهو ان يقول استغثت الله بالنبي صلى الله عليه وسلم كما يقول سألت الله بالنبي صلى الله عليه وسلم فيرجع الى النوع الاول من انواع التوسل ويصح قبل وجوده وبعد وجوده وقد يحذف المفعول به ، ويقال استغثت بالنبي صلى الله عليه وسلم بهذا المعنى فصار لفظ (٢٢)

لفظ الاستغاثه بالنبي صلى الله عليه وسلم له معنيان . احدهما ان يكون مستغاثا ، والثاني ، ان يكون مستغاثا به والباء للاستغاثه فقد ظهر جواز اطلاق الاستغاثه والتوسل جميعا وهذا امر لا يشك فيه فان الاستغاثه في اللغة طلب الفوث وهذا جائز لغة وشرعا من كل من يقدر عليه باى لفظ عبر عنه كما قالت : ام اسميل اغث ان كان عندك غواث .

وقدر وينا في (المعجم الكبير للطبراني) حديثنا ظاهره قد يقدح في هذا ، قال الطبراني ثنا احمد بن حماد بن زغبة المصرى ثنا سعيد بن عفير ثنا ابن لهيعة عن الحارث بن يزيد عن علي بن رباح عن عبادة قال قال ابوبكر رضى الله عنه قوموا نستغيث برسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا المنافق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لا يستغاث بي انما يستغاث بالله عز وجل ، وهذا الحديث في اسناده عبد الله بن لهيعة وفيه كلام مشهور فان صح الحديث فيحتمل معاني احدها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان قد اجرى على المنافقين احكام المسلمين بامر الله تعالى فلعل ابابكر ومن معه استغاثوا بالنبي صلى الله عليه وسلم ليقتله فاجاب بذلك بمعنى ان هذا من الاحكام الشرعية التي لم ينزل الوحي بها وامرها الى الله تعالى وحده والنبي صلى الله عليه وسلم اعرف الخلق بالله تعالى فلم يكن يسأل ربه تغيير حكم من الاحكام الشرعية ولا يفعل فيها الا ما يؤمر به فيكون قوله لا يستغاث بي عاما مخصوصا اى لا يستغاث في هذا الامر لانه مما يستأثر الله تعالى به ولا شك ان من ادب السؤال ان يكون المسؤول ممكنا فكما انا لانسال الله تعالى الا ما هو في تمكن القدرة الالهية كذلك لانسال النبي صلى الله عليه وسلم الا ما يمكن ان يجيب اليه ، والثاني ، ان يكون ذلك من باب قوله

ما انا حلتكم ولكن الله حلتكم اى انا وان استغيت بي فالمستغاث به في الحقيقة هو الله تعالى وكثيرا ما تجي السنة بنحو هذا من يان حقيقة الامر ويجي القرآن باضافة الفعل الى مكتسبه كقوله صلى الله عليه وسلم لن يدخل احدا منكم الجنة عمله مع قوله تعالى (ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) وقال صلى الله عليه وسلم لعل لان يهدي الله بك رجلا واحدا فذلك الادب في نسبة الهداية الى الله تعالى وقد قال تعالى (وجعلنا منهم ائمة يهتدون بامرنا) فنسب الهداية اليهم وذلك على سبيل الكسب ومن هذا قوله تعالى لتبني الله عليه وسلم (وانك لتهدى الى صراط مستقيم) واما قوله تعالى (انك لاتهدى من احببت) فالاحسن ان يكون المراد به التسلية (والحل) عن قلب النبي صلى الله عليه وسلم في عدم اسلام عمه ابي طالب فكأنه قد قيل انت وفيت بما عليك وليس عليك خلق هدايته لان ذلك ليس اليك فلا تذهب نفسك عليه .

وبالجملة اطلاق لفظ الاستغانة بالنسبة لمن يحصل منه غوث اما خلقا وایجادا واما تسببا وكسبا امر معلوم لاشك فيه لغة وشرعا ولا فرق بينه وبين السؤال فتمين تأويل الحديث المذكور وقد قيل ان في البخاري في حديث الشفاعة يوم القيامة فينباهم كذلك استغاثوا بآدم ثم بموسى ثم بمحمد صلى الله عليه وسلم وهو حجة في اطلاق لفظ الاستغانة ولكن ذلك لا يحتاج اليه لان معنى الاستغانة والسؤال واحد سواء عبر عنه بهذا اللفظ ام بغيره والنزاع في ذلك نزاع في الضروريات وجوازه شرعا معلوم فتخصيص هذه الالفة بالبحث عما لاوجه له وانكار السؤال بالنبي صلى الله عليه وسلم مخالف لما قدمناه من الاحاديث

الاحاديث والآثار وما اشرنا اليه بما لم تذكره .

الباب التاسع

في حياة الانبياء عليهم الصلاة والسلام

قد تضمنت الاحاديث المتقدمة ان روح النبي صلى الله عليه وسلم
ترد عليه وانه يسمع ويرد السلام فاحتجنا الى النظر فيها قد قبل في
ذلك بالنسبة الى الانبياء والشهداء وسائر الموتى وقد رتبنا الكلام في
هذا الباب على فصول .

الفصل الاول

فيما ورد في حياة الانبياء عليهم الصلاة والسلام

صنف الحافظ ابوبكر البيهقي رحمه الله في ذلك جزءاً وروى
فيه احاديث منها الانبياء صلوات الله عليهم احياء في قبورهم يصلون
ورواه ابن عدى في الكامل انا غير واحد اذنا عن ابن المقير
عن ابن الشهرزورى انا اسماعيل بن مسعدة انا حمزة بن يوسف انا
احمد بن عدى الحافظ قال ثنا قسطنطين بن عبد الله الرومى مولى المعتمد
على الله امير المؤمنين ثنا الحسين بن عرفة حدثني الحسن بن قتيبة المدائني
ثنا المستلم بن سعيد الثقفي عن الحجاج الاسود عن ثابت البناني عن
انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الانبياء صلوات الله عليهم
احياء في قبورهم يصلون، قال ابن عدى وللحسن بن قتيبة هذا احاديث
غرائب حسان فارجوانه لا بأس به، وذكره ابن ابى حاتم ولم يذكر فيه
جرحاً ولا تمديلاً وذكره الخطيب في التاريخ وقال عن البرقاني عن
الدارقطنى انه متبرك الحديث وروى البيهقي هذا الحديث في صدر
الجزء الذى صنفه عن ابى سعيد احمد بن محمد بن الخليل الصوفى عن

ابن عدى بسنده المذكور ثم قال البيهقي هذا حديث يعد في افراد الحسن بن قتيبة .

وقد روى عن يحيى بن ابي بكير عن المستم بن سعيد وهو فيما انا الثقة من اهل العلم انا ابو عمرو بن حمدان انا ابو يعلى الموصلى ثنا ابو جهم الازرق بن على ثنا يحيى بن ابي بكير ثنا المستم بن سعيد عن الحجاج عن ثابت البناني عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الانبياء احياء في قبورهم يصلون . قلت ويحيى بن ابي بكير ثقة والمستم بن سعيد ثقة والحجاج (١) ان كان ابن ابي الزناد ثقة وان كان غيره فلم اعرفه .

قال البيهقي وروى كما اخبرنا ابو عبدالله الحافظ انا ابو حامد احمد ابن على الحسنوى املاء ثنا ابو عبدالله محمد بن العباس الحمصى بممص ثنا ابو الربيع الزاهرانى ثنا اسماعيل بن طلحة بن يزيد عن محمد بن عبدالرحمن بن ابي ليل عن ثابت عن انس رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الانبياء لا يتركون في قبورهم بعد اربعين ليلة ولكنهم يصلون بين يدي الله تعالى حتى ينفخ في الصور . قال البيهقي وهذا ان صح بهذا اللفظ فالمراد به والله اعلم لا يتركون لا يصلون الا هذا المقدار ثم يكونون مصليين فيما بين يدي الله تعالى قال البيهقي ولحياة الانبياء بعد موتهم شواهد من الاحاديث الصحيحة .

ثم ذكر البيهقي باسانيده حديث ، مررت بموسى وهو قائم يصلى

(١) قال في الفتح في باب ، واذكر في الكتاب مريم من احاديث الانبياء اخرجه البزار لكن وقع عنده عن الحجاج الصواف وهو وهم والصواب الحجاج الاسود كما وقع التصريح به في رواية البيهقي وصححه البيهقي .

في قبره ، وحديث قد رأيتني في جماعة من الانبياء . فاذا موسى قائم يصلي واذا رجل صرب جعد كأنه من رجال شنوءة واذا عيسى ابن مريم قائم يصلي اقرب الناس به شيها عروة بن مسعود الثقفي واذا ابراهيم قائم يصلي اشبه الناس به صاحبكم ، يعني نفسه ، فحانت الصلاة فأمنهم فلما فرغت من الصلاة قال قائل لى يا محمد هذا مالك صاحب النار فسلم عليه فالتفت اليه فبدأ فى بالسلام ، اخبره مسلم .

وفى حديث سعيد بن المسيب وغيره انه لقيهم فى بيت المقدس . وفى حديث ابن ذر فى صفة المعراج انه لقيهم فى السموات وكلوه وكلهم وكل ذلك صحيح لا يخالف بعضه بعضا فقد رأى موسى عليه السلام قائما يصلى فى قبره ، ثم يسرى بموسى وغيره الى بيت المقدس كما اسرى بنينا صلى الله عليه وسلم ثم يعرج بهم الى السموات كما عرج بنينا عليه الصلاة والسلام فيراهم فيها كما اخبر وحلولهم فى اوقات بمواضع مختلفات فانه فى العقل كما ورد به خبر الصادق وفى كل ذلك دلالة على حياتهم .

ومما يدل على ذلك وساق اسناده الى اوس بن اوس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل ايامكم يوم الجمعة وفيه خلق آدم وفيه قبض وفيه النفخة وفيه الصعقة فاكثروا على من الصلاة فيه فان صلاتكم معروضة قالوا وكيف تعرض صلاتنا عليك وقد ارميت ، يقولون بليت فقال ان الله تعالى حرم على الارض ان تاكل اجساد الانبياء ، اخبره ابو داود .

قال البيهقي وله شواهد ، منها ما انا ابو عبد الله انا ابن اسحاق الفقيه انا الابار ثنا احمد بن عبد الرحمن ثنا الوليد ثنا ابو رافع عن سعيد المقبري

عن أبي مسعود الانصاري عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اكثروا الصلاة على في يوم الجمعة فانه ليس يصلى على احد يوم الجمعة الا عرضت على صلاته .

وانا على بن احمد انا احمد بن عبيد ثنا الحسين بن سعيد ثنا ابراهيم ثنا حماد عن برد عن مكحول عن ابي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكثروا على من الصلاة في كل يوم جمعة فان صلاة امي تعرض على في كل يوم جمعة فمن كان اكثرهم على صلاة كان اقربهم مني منزلة .

وانا الاسفرائني حدثني والدي انا امامة بمصر ثنا محمد بن اسماعيل الصائغ حدثنا حكامة بنت عثمان بن دينار عن مالك بن دينار عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اقربكم مني يوم القيامة في كل موطن اكثركم على صلاة في الدنيا فمن صلى على يوم الجمعة وليلة الجمعة قضى الله له مائة حاجة سبعين من حوائج الآخرة وثلاثين من حوائج الدنيا ثم يوكل الله بذلك ملكا يدخله في قبري كما تدخل عليكم الهدايا يخبر من صلى على باسمه ونسبه الى عشيرته فائتبه عندي في صحيفة يضاء . ثم ذكر البيهقي حديث ، فان صلاتكم تبلغني حيث ما كنتم ، وحديث ، ما من احد يسلم على الاراد الله على روعي حتى ارد ، قال البيهقي وانما اراد والله اعلم الا وقد رد الله على روعي حتى ارد عليه .

قلت ، وقد تقدم احتمال آخر ثم ذكر البيهقي حديث ، ان قد ملائكة سياحين يلغفوني عن امي السلام ، وقول ابن عباس ليس احد

من أمة محمد صلى الله عليه وسلم صلى عليه صلاة الأرمي تبانه يقول له الملك فلان يصلي عليك كذا وكذا صلاة ، وحديث ، من صلى على عند قبري سمعته ، من طريق أبي عبد الرحمن وقال هو محمد بن مروان السدي فيما أرى وفيه نظر وقد مضى ما يؤكد ، هذا قول البيهقي وذكر ما قد مناه عن سليمان بن صميم .

ثم قال وما يدل على حياتهم ما أنا أبو عبد الله الحافظ وساق أسناده وذكر حديث ، فإذا موسى باطش بجانب العرش فلا أدري أكان فيمن صقع؟ فافاق قبل أوكان من استثنى الله عز وجل ، رواه البخاري ومسلم ، قال البيهقي وهذا إنما يصح على أن الله عز وجل رد على الأنبياء صلوات الله عليهم أرواحهم فهم أحياء عند ربهم كالشهداء فإذا نفخ في الصور النفخة الأولى صمقوا فيمن صقع ثم لا يكون ذلك موتا في جميع معانيه إلا في ذهاب الاستعمار فإن كان موسى عليه السلام من استثنى الله بقوله (الآمن شاء الله) فإنه لا يذهب استعماراه في تلك الحالة فيحاسبه بصعقه يوم الطور ويقال إن الشهداء من جملة من استثنى الله عز وجل بقوله تعالى (الآمن شاء الله) وروينا في ذلك خبرا مرفوعا ، هذا جملة ما ذكره الحافظ أبو بكر البيهقي في كتاب حياة الأنبياء في قبورهم لم نحذف منه إلا بعض الأسانيد أو بعض الزيادة في الأسماء . وقد قد منا في حديث من سنن ابن ماجه فيه نبي الله صلى الله عليه وسلم .

وقال البيهقي في دلائل النبوة وفي الحديث الصحيح عن سليمان التيمي وثابت البناني عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتيت على موسى ليلة أسرى بي عند الكشيب الأحمر وهو قائم يصلي في قبره .

ورويها في الحديث الصحيح عن ابي سلة عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال وقد رأيتني في جماعة من الانبياء فاذا موسى قائم يصلي ، وذكر ابراهيم وعيسى ووصفهم ثم قال ، لحانت الصلوة فامتهم ، ورويها في حديث ابن المسيب انه لقيهم في بيت المقدس ، ورويها في حديث انس انه بعث له آدم فن دونه من الانبياء فامهم رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الليلة ، ورويها في الحديث الصحيح عن انس عن مالك بن صبيصة وعن انس عن ابي ذر رضي الله عنهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى موسى بن عمران في السماء السادسة ، وليس بين هذه الاخبار منافاة فقد يراه في مسيره قائما يصلي في قبره ثم يساربه الى بيت المقدس كما اسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم فراه فيه ثم يعرج به الى السماء السادسة كما عرج بالنبي صلى الله عليه وسلم فراه في السماء وكذلك سائر من رآه من الانبياء في الارض ثم في السماء والانبياء صلوات الله عليهم احياء عند ربهم كالشهداء فلا ينكر حلولهم في اوقات بمواضع مختلفات كما ورد خبر الصادق به . هذا كلام البيهقي .

وقد ثبت في الصحيح في حديث الاسراء انه صلى الله عليه وسلم وجد آدم في السماء الدنيا وقال فيه فاذا رجل عن يمينه اسودة وعن يساره اسودة فاذا نظر قبل يمينه ضحك واذا نظر قبل شماله بكى مرجبا؟ بالنبي الصالح والابن الصالح ، وجد ابراهيم في السابعة مسندا ظهره الى البيت المعمور وقال صلى الله عليه وسلم مرت ليلة اسرى بي على موسى ابن عمران رجل آدم طوال جمع كأنه من رجال شنوءة، ورأيت عيسى ابن مريم مربوع الخلق الى اخرة والياض سبط الرأس .

وقال (٢٣)

وقال في حديث آخره لقيت موسى فاذا برجل حسبه قال مضطرب رجل الرأس كأنه من رجال شنوءة، ولقيت عيسى فاذا بربعة حمراء كأنما خرج من ديماس يعني حماما ورأيت ابراهيم وانا اشبه ولده به . وفي حديث آخر أراى ليلة عند الكعبة فرأيت رجلا آدم كاحسن ما انت راء من الرجال من آدم الرجال له لمة كاحسن ما انت راء من اللام قد رجليها فهي تقطر ماء متكأ على رجلين أو على عواتق رجلين يطوف بالبيت فسألت من هذا فقبل هذا المسيح بن مريم . وفي حديث - لقد رأيتني في الحجر وقریش تسألني عن مسراى فسألني عن اشياء من بيت المقدس لم اثبتها فكربت كربا ما كربت مثله قط قال فرقه الله انظر اليه ما يسألوني عن شيء الا انبأتهم وقد رأيتني في جماعة من الانبياء فاذا موسى قائم يصلي فاذا رجل ضرب جعد كأنه من رجال شنوءة واذا عيسى بن مريم قائم يصلي اقرب الناس به شبها عروة بن مسعود الثقفي واذا ابراهيم قائم يصلي اشبه الناس به صاحبكم يعني نفسه لحانت الصلاة فامتهم فلما فرغت من الصلاة قال قائل يا محمد هذا مالك صاحب النار فلم عليه فالتفت اليه فبدأني بالسلام .

وفي حديث آخر - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بوادي الاذرق فقال كأنى انظر الى موسى هابطا من الثنية وله جوار الى الله بالنلية ثم أتى على ثنية هرشى فقال كأنى انظر الى يونس بن متى على ناقة حمراء جمدة عليه جبة من صوف خطام ناقته خلبة وهو يلبي . وفي حديث آخر - كأنى انظر الى موسى واضعا اصبعيه في اذنيه ، وهذه الا حادith كلها في الصحيح وقد تقدم في موسى وعيسى

وجميع الانبياء المذكورين شئ كثير من صفات الاجسام ، وكذلك صلاتهم قياما وامامة النبي صلى الله عليه وسلم بهم ، ولا يقال ان ذلك رؤيا منام وان قوله اراى فيه اشارة الى النوم لان الاسراء وما اتفق فيه كان يقظة على الصحيح الذى عليه جمهور السلف والخلف ولو قيل بانه نوم فرؤيا الانبياء حق وقوله اراى لادلالة فيه على المنام بدليل قوله رايتنى فى الحجر وكان ذلك فى اليقظة كما يدل عليه بقية الكلام ، وقال تعالى (فلا تكن فى سرية من لقاءه) وفى صحيح مسلم كان قتادة يفسرها ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قد لقي موسى وقد قيل فى قوله تعالى (واسئل من ارسلنا من قبلك من رسلنا) ان النبي صلى الله عليه وسلم سألهم ليلة الاسراء قال القاضى عياض رحمه الله .

فان قيل يحجون ويلبون وهم اموات وهم فى الدار الآخرة وليست دار عمل ، فاعلم ان للمشائخ وفيما ظهر لنا عن هذا اجوبة أحدها انهم كالشهداء بل افضل منهم والشهداء احياء عند ربهم فلا يبعد ان يحجوا ويصلوا كما ورد فى الحديث الآخر - وان يتقربوا الى الله تعالى بما استطاعوا لانهم وان كانوا قد توفوا فهم فى هذه الدنيا التى هى دار العمل حتى اذا فئت مدتها وتمتبتها الآخرة التى هى دار الجزاء انقطع العمل .

والوجه الثانى ان عمل الآخرة ذكر ودعاء ، قال الله تعالى (دعواهم فيها سبحانك اللهم) الثالث ان يكون رؤيا منام فهم فى غير ليلة الاسراء ، الرابع انه صلى الله عليه وسلم ارى حالهم التى كانت فى حياتهم ومثلوا له فى حال حياتهم كيف كانوا وكيف كان حبيهم وتلييتهم . الخامس ان يكون اخبر عما أوحى اليه صلى الله عليه وسلم من امرهم وما كان منهم وان

وان لم يرم رؤية عين ، هذا كلام القاضى ، والوجه الاول والثانى يلزم منهما الحياة . والثالث لا يأتى فى ليلة الاسراء . والرابع والخامس انما يأتيان فى الحج والتلبية ونحوها واما فيما حصل ليلة الاسراء فلا . والجواب الصحيح فى الصلاة ونحوها احد جوابين ، اما ان تقول البرزخ ينسحب عليه حكم الدنيا فى استكثارهم من الاعمال وزيادة الاجور وهو الجواب الاول الذى ذكره القاضى واما ان تقول ان المتقطع فى الآخرة انما هو التكليف وقد يحصل الاعمال من غير تكليف على سبيل التلذذ بها والخضوع لله تعالى ولهذا انهم يسبحون ويدعون ويقرؤن القرآن وانظر الى سجود النبي صلى الله عليه وسلم وقت الشفاعة أليس ذلك عبادة وعمل ، وعلى كلا الجوابين لا يمتنع حصول هذه الاعمال فى مدة البرزخ وقد صح عن ثابت البنانى التابعى انه قال ، اللهم ان كنت اعطيت احدا ان يصلى فى قبره فاعطى ذلك فرقى بعد موته يصلى فى قبره ، وتكفى رؤية النبي صلى الله عليه وسلم لموسى قائما يصلى فى قبره ولان النبي صلى الله عليه وسلم وسائر الانبياء لم يقبضوا حتى خيروا بين البقاء فى الدنيا وبين الآخرة فاخاروا الآخرة ولاشك انهم لوبقوا فى الدنيا لازدادوا من الاعمال الصالحة ثم انتقلوا الى الجنة فلو لم يعلموا ان اتقاهم الى الله اكل ما اختاروا ولو كان اتقاهم من هذه الدار يفوت عليهم زيادة فيما يقرب الى الله لما اختاروه . فهذه نبذة من الاحاديث الصحيحة الدالة على حياة الانبياء ، والكتاب العزيز يدل على ذلك ايضا ، قال تعالى (ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون) واذا ثبت ذلك فى الشهيد ثبت فى حق النبي صلى الله عليه وسلم بوجوه .

احدها ان هذه رتبة شريفة اعطيت للشهيد كرامة له ولا رتبة أعلى من رتبة الانبياء ولا شك ان حال الانبياء أعلى واكمل من حال جميع الشهداء فيستحيل ان يحصل كمال للشهداء ولا يحصل للانبياء لاسيا هذا الكمال الذي يوجب زيادة القرب والزلفى والنعيم والانس بالعلی الأعلى .

الثاني ان هذه الرتبة حصلت للشهداء اجرا على جهادهم وبذلهم انفسهم لله تعالى والنبي صلى الله عليه وسلم هو الذي سن لنا ذلك ودعانا اليه وهدانا له باذن الله تعالى وتوفيقه ، وقد قال صلى الله عليه وسلم من من سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها الى يوم القيامة ومن سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة .

وقال صلى الله عليه وسلم من دعا الى هدى كان له من الاجر مثل اجور من يتبعه لا ينقص ذلك من اجورهم شيئا ومن دعا الى ضلالة كان عليه من الاثم مثل آثام من يتبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئا .

والاحاديث الصحيحة في ذلك كثيرة مشهورة فكل اجر حصل للشهيد حصل للنبي صلى الله عليه وسلم لسيئه مثله والحياة اجر فيحصل للنبي صلى الله عليه وسلم مثلها زيادة على ماله صلى الله عليه وسلم من الاجر الخاص من نفسه على هدايته للهدى وعلى ماله من الاجور على حسناته الخاصة من الاعمال والمعارف والاحوال التي لاتصل جميع الامة الى عرف نشرها ولا يبلغون مشارعها ، وهكذا نقول ان جميع حسناتنا واعمالنا الصالحة وعبادات كل مسلم تسطر في صحائف نبينا محمد صلى الله عليه وسلم زيادة على ماله من الاجر ويحصل له صلى الله عليه وسلم من الاجور بعدد امته اضعافا لا يحصرها الا الله تعالى ويقصر العقل عن ادراكها فان كل مهتد وعامل الى يوم القيامة يحصل له اجر ويتجدد

ويتجدد لشيخه في الهداية مثل ذلك الاجر ولشيخ شيخه مثلاه وللشيخ الثالث اربعة وللرابع ثمانية وهكذا يضاعف في كل مرتبة بعدد الاجور الحاصلة بعده الى ان تنتهي الى النبي صلى الله عليه وسلم فاذا فرضت المراتب عشرة بعد النبي صلى الله عليه وسلم كان للنبي صلى الله عليه وسلم من الاجر الف واربعة وعشرون فاذا اهتدى بالماشر حادى عشر صار اجر النبي صلى الله عليه وسلم الفين وثمانية واربعين، وهكذا كلما ازداد واحد يتضاعف ما كان قبله ابدا الى يوم القيامة وهذا امر لا يحصره الا الله تعالى ويقصر العقل عن كنه حقيقته فكيف اذا اخذ مع كثرة الصحابة وكثرة التابعين وكثرة المسلمين في كل عصر فكل واحد من الصحابة يحصل له بعدد الاجور التي يترتب على فعله الى يوم القيامة .

وكل ما يحصل لجميع الصحابة حاصل بجملته للنبي صلى الله عليه وسلم وبهذا يظهر رجحان السلف على الخلف فانه كلما ازداد الخلف ازداد اجر السلف وتضاعف بالطريق الذي نبهنا عليه، ومن تأمل هذا المعنى ورزق التوفيق انبثت همته الى التعليم ورغب في نشره ليتضاعف اجره في حياته وبعد موته على الدوام ويكف عن احداث البدع والمظالم من المكوس وغيرها فانها تضاعف عليه بالطريق التي ذكرناها ما دام يعمل بهذا فليتأمل المسلم هذا المعنى وسعادة المصاى الى الخير وشقاوة الداعي الى الشر .

الثالث ان النبي صلى الله عليه وسلم شهيد فانه صلى الله عليه وسلم لما سم بخبير وأكل من الشاة المسمومة وكان ذلك سما قاتلا من ساعته مات منه بشرين البراء رضى الله عنه وبقي النبي صلى الله عليه وسلم وذلك معجزة في حقه صار ألم السم يتعاهده الى ان مات به صلى الله

عليه وسلم في مرضه الذي مات فيه ، ما زالت أكلة خبير تعاودني حتى كان الآن اوان قطعت ابهرى .

قال العلماء لجمع الله له بذلك بين النبوة والشهادة وتكون الحياة الثابتة للشهداء لا تختص بمن قتل في المعركة فانا انما اشترطنا ذلك في الاحكام الدينية كالغسل والصلاة اما الآخرة فلا ، وهذا لاشك فيه بالنسبة الى النبي صلى الله عليه وسلم واما غيره وغير شهداء المعركة بمن شهد له الشرع بالشهادة كالمطعمون والمبطون والغريق ونحوهم فهل يقول أن الحياة الثابتة للقتولين في سبيل الله ثبت لهم ، هذا يحتاج الى توقيف .
والشاهد فاعمل اما بمعنى الفاعل او بمعنى المفعول وقد اختلف في سبب هذه التسمية فنقل عن النضر بن شميل ان الشهيد هو الحي لان كل من كان حيا كان شاهدا او مشاهدا للاحوال والشهيد حتى بعد ان صار مقتولا واستدل بالآية فعلى مقتضى هذا القول كل من ورد الشرع بانه شهيد ثبت له هذا الوصف وهو كونه حيا وقيل على كونه فاعلا انه شهيد على الامم الخالية يوم القيامة وانه شاهد لطف الله ورحمته ، وقيل على كونه بمعنى مفعول ان ملائكة الرحمة يحضرونه ويرفعون روحه الى منازل القدس وكل هذه المعاني موجودة في حق النبي صلى الله عليه وسلم وقيل في سبب التسمية غير ما ذكرنا .

واعلم انه لا بد من تفسير الحياة التي نسبتها للنبي صلى الله عليه وسلم والحياة التي نسبتها للشهيد وحياة سائر الموتى ايضا فاما النبي صلى الله عليه وسلم فقد صاحب التلخيص من الشافعية في خصائصه ان ماله بعد موته قائم على نفقته وملبكه ، وقال امام الحرمين رحمه الله ان ما خلفه بقي على ما كان في حياته فكان ينفق ابو بكر رضى الله عنه منه على اهله وخدمه

وخدمه وكان يرى انه باق على ملك رسول الله صلى الله عليه وسلم
فان الانبياء احياء .

واعلم ان هذا القول يقتضى اثبات الحياة فى احكام الدنيا وذلك
زائد على حياة الشهيد والقرآن العزيز ناطق بموته صلى الله عليه وسلم
قال تعالى (انك ميت وانهم ميتون) وقال صلى الله عليه وسلم انى
مقبوض وقال الصديق رضى الله عنه فان محمدا قد مات ، واجمع المسلمون
على اطلاق ذلك فالوجه اذا ثبت القول المذكور ان يقال ان ذلك
موت غير مستمر وانه احيى بعد الموت ويكون انتقال الملك ونحوه
مشروطا بالموت المستمر والا فالحياة الثابتة حياة أخروية ولا شك انها
أعلى وأكمل من حياة الشهيد وهى ثابتة للروح بلا اشكال والجسد
قد ثبت ان اجساد الانبياء لا تبلى وعود الروح الى البدن منذ كره
فى سائر الموقى فضلا عن الشهداء فضلا عن الانبياء ، وانما النظر فى
استمرارها فى البدن وفى ان البدن يصير حيا بها كحاله فى الدنيا اوحيا
بدونها وهى حيث شاء الله تعالى فان ملازمة الحياة للروح امر عادى
لا عقلى فهذا مما يجوزه العقل فان صح به سمع اتبع وقد ذكرناه عن
جماعة من العلماء وشهد له صلاة موسى عليه السلام فى قبره فان الصلاة
تستدعى جسدا حيا وكذلك الصفات المذكورة فى الانبياء ليلة الامراء
كلها صفات الاجسام ولا يلزم من كونها حياة حقيقية ان تكون الابدان
مهما كما كانت فى الدنيا من الاحتياج الى الطعام والشراب والامتناع
عن النفوذ فى الحجاب السكثيف وغير ذلك من صفات الاجسام التى
نشاهدها بل قد يكون لها حكم آخر ، فليس فى العقل ما يمنع من اثبات
الحياة الحقيقية لهم ، واما الادراكات كالعلم والسمع فلا شك ان

ذلك ثابت وسند ذكر ثبوته لسائر الموتى فكيف بالانبياء .

الفصل الثاني في الشهداء

اجمع العلماء على اطلاق لفظ الحياة على الشهيد كما نطق به القرآن ولكن اختلفوا هل هي حياة حقيقية او مجازية وعلى تقدير كونها حقيقية هل هي الآن او يوم القيامة وعلى تقدير كونها الآن هل هي للروح او للجسد فهذه اربعة اقوال لا خامس لها اضفها قول من قال ان المراد انهم يصيرون احياء يوم القيامة وليس المراد انهم احياء الآن، وهذا قول باطل بوجوه، منها قوله تعالى (ولكن لا يشعرون) فهذا خطاب للمؤمنين بانهم لا يشعرون بحياة من قتل في سبيل الله وكل المؤمنين يشعرون ويعلمون بحياتهم يوم القيامة وانما الغريب الذي لا يشعر به حياتهم الآن، ومنها قوله تعالى (ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم) والمراد اخوانهم الذين في الدنيا ولم يموتوا بعد .

ومنها ، الاحاديث الصحيحة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اصيب اخوانكم باحد جعل الله ارواحهم في جوف طير خضر ترد انهار الجنة تأكل من ممارها وتأوى الى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش فلما وجدوا طيب ما كلهم ومشربهم ومقيلهم قالوا من يبلغ اخواننا عنا انا احياء في الجنة نرزق لتلازمهم في الجهاد ولا ينكلوا عن الحرب فقال الله تعالى انا ابلغهم عنكم فانزل الله عز وجل (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا) الآية رواه ابو داود و أخرجه الحاكم في صحيحه وفي صحيح مسلم عن مسروق قال سألتنا عبدالله بن مسعود عن هذه الآية (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون) فقال اما انا قد سألتنا عن ذلك فقال (٢٤) ارواحهم

أرواحهم في جوف طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح من الجنة حيث شاءت ثم تأوى الى تلك القناديل فاطلع اليهم ربهم اطلاعة فقال هل تشتهون شيئا قالوا اى شئ نشتهى ونحن نسرح من الجنة حيث نشاء فيقول ذلك لهم ثلاث مرات فلما رأوا انهم لم يتركوا من ان يسألوا قالوا يا رب نريد ان ترد ارواحنا في اجسادنا حتى نقتل في سبيلك مرة اخرى فلما رأى ان ليست لهم حاجة تركوا ، و هذان الحديثان صريحان في ان ذلك حصل فيما مضى .

وعن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال لقينى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا جابر ماى اراك منكسا قلت يا رسول الله استشهد ابى قبل يوم احد وترك عيالا وعليه دين قال أفلا أبشرك بمالى الله عزوجل به اباك قلت بلى يا رسول الله قال ان الله ما كلم احدا قط الا من وراه حجاب واحى اباك وكله كفاسا فقال له يا عبدى تمن على أعطك فقال يا رب تحيينى فاقتل فيك مرة ثانية قال الرب عزوجل قد سبق منى انهم لا يرجعون قال وانزلت هذه الآية (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا) رواه الترمذى وقال حسن غريب من هذا الوجه وقوله أحى اباك يقتضى تجديد حياة والروح باقية لم تمت فاما ان يحمل على الجسد واما على ان مفارقتها الجسد حياة لها ومنها ما سنذكره في سائر الموق وانهم منقسمون في القبور الى منم وممذب فثبت بهذه الوجوه ان الحياة حاصلة للشهيد الان ولكن من الناس من قال انها حياة مجازية ثم سلكوا في وجه المجاز وجوها اما لانهم في حكم الله مستحقون للنعم في الجنة أولان مناهم باق أو غير ذلك من وجوه المجازات وكلها ضميعة لانها عدول عن الحقيقة الى المجاز بغير دليل فلم يبق الا انها حياة حقيقية

الآن وان الشهداء احياء حقيقة و هو قول جمهور العلماء لكن هل ذلك للروح فقط او للجسد معها فيه قولان ، احدهما ، للروح فقط لما ذكرناه من حديث ابن عباس وابن مسعود رضى الله عنهما وان الروح في اجواف طير خضر وحياة الجسد انما تكون بعد الروح اليه ، والثاني للجسد معها وسنذكر مثل ذلك في سائر الموقى و اثبات حياتهم في قبورهم وان عذاب القبر ونعيمه للجسد والروح جميعا و اذا كان نعيم غير الشهيد كذلك فنعيم الشهيد أتم وأولى واكمل .

و ذكر القرطبي ان اجساد الشهداء لا تبلى وقد صح عن جابر ان اباة وعمر وبن الجموع رضى الله عنهم و هما بمن استشهد باحد ودفنا في قبر واحد حفر السيل قبرهما فوجدنا لم يتغيرا وكان احدهما قد جرح فوضع يده على جرحه فدفن وهو كذلك فاميطت يد عن جرحه ثم ارسلت فرجعت كما كانت وكان بين ذلك وبين احدست واربعون سنة ولما اجرى معاوية رضى الله عنه العيين اتى استبظاها بالمدينة وذلك بعد احد بنحو من خمسين سنة ونقل الموقى اصابت المسحاة قدم حمزة رضى الله عنه فسال منه الدم . و وجد عبدالله بن حرام كأنما دفن بالامس وروى كافة اهل المدينة ان جدار قبر النبي صلى الله عليه وسلم لما انهدم ايام الوليد بدت لحم قدم عمر بن الخطاب رضى الله عنه وكان قتل شهيدا ولا حاجة الى الاكثار من ذلك فقد صح ان الانبياء لا تأكل الارض اجسادهم ، و ورد مثله في الشهداء ونفى بالشهيد من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا ، فلا يرد علينا انا قد ترى من يقاتل وتأكله الارض لكن بقاء الجسد لا يدل على حياته والكلام هنا انما هو في الحياة ، وقد صح في الشهداء انهم يقولون نريد ان

ان ترد ارواحنا الى اجسادنا، وهذا يرد قول من يقول ان جسد الشهيد حتى بروحه كما كان في الدنيا، اللهم الا ان يقال انه حتى بنير تلك الروح نوعا من الحياة مخالفا للحياة الدنيوية، وقد جاء في ارواح الشهداء انها في اجواف طير تسرح من الجنة حيث شاءت ثم تأوى الى قناديل من تحت العرش فمن الملاء من قال ارواح الشهداء في اجواف طير في الجنة وارواح غيرهم من المؤمنين في قبورهم ومن ذكر ذلك القرطبي في التذكرة .

ومنهم من طعن في الحديث وقال انه لم يصح كونها في حواصل طير وزعم انها بذلك تكون محبوسة نقل ذلك عن ابى الحسن القاسمي وغيره من المالكية وهو مردود لان الحديث صحيح، ومنهم من اول في بمعنى على، ومنهم من قال انها ليست في طير ولكنها نفس الطير لقوله صلى الله عليه وسلم انما نسمة المؤمن طائر تعلق، ومنهم من يقول ارواح الشهداء مختلفة منها ما هو طائر تعلق من شجر الجنة ومنها ما هو في حواصل طير خضر ومنها ما تأوى الى قناديل تحت العرش ومنها ما هو في حواصل طير بيض ومنها ما هو في حواصل طير كالزراير ومنها ما هو في اشخاص وصور من صور الجنة ومنها ما هو في صور تخلق لهم من ثواب أعمالهم، ومنها ما يسرح ويردد الى جنتها يزورها، ومنها ما يتلقى ارواح الموتي ومن سوى ذلك ما هو في كفالة ميكائيل عليه السلام، ومنها ما هو في كفالة آدم عليه السلام ومنها ما هو في كفالة ابراهيم عليه الصلاة والسلام، قال القرطبي رحمه الله تعالى وهذا قول حسن فانه يجمع الاخبار حتى لا تدافع والله تعالى اعلم .

الفصل الثالث

في سائر الموتى في السماع والكلام والادراك والحياة وعود الروح الى الجسد .

اما السماع والكلام فرواهما البخارى رحمه الله انا بجميع صحيح البخارى ابو الحسن على بن محمد بن هارون بقراتى عليه غير مرة بالقاهرة و فاطمة بنت البطايحي بقراتى عليها بسفح قاسيون ظاهر دمشق و ابو العباس احمد بن ابى طالب ووزير بنت عمر بن اسعد برمينا قراءة عليهما و انا اسمع و آخرون ، قال الاربعة المذكورون انا الحسين بن المبارك بن يحيى بن الزيدى قال الاول وانا حاضر و قال الثلاثة ونحن نسمع قال انا ابو الوقت عبد الاول بن عيسى قراءة عليه و انا اسمع انا جمال الاسلام ابو الحسن عبد الرحمن بن محمد بن المظفر الداودى انا ابو محمد عبد الله بن احمد بن حويه انا ابو عبد الله محمد بن يوسف بن مطر الفربرى ثنا الامام ابو عبد الله محمد ابن اسمعيل البخارى قال ثنا عياش ثنا عبد الاعلى ثنا سعيد . و به قال و قال لي خليفه ثنا ابن زريع ثنا سعيد عن قتادة عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال العبد اذا وضع في قبره و تولى و ذهب عنه اصحابه حتى انه يسمع قرع نالهلم اتاه ملاكان فاقعداه فيقولان له ما كنت تقول في هذا الرجل محمد فيقول اشهد انه عبد الله و رسوله فيقال انظر الى مقعدك من النار ابدلك الله به مقعدا من الجنة قال النبي صلى الله عليه وسلم فراهما جميعا و اما الكافر و المنافق فيقول لا ادرى كنت اقول ما يقول الناس فيقال لا دريت و لا لميت ثم يضرب بمطرقة من حديد ضربة بين اذنيه فيصيح صيحة يسمعها من يليه الا الثقلين ، و روى مسلم رحمه الله من حديث اسما قريبا منه وفيه و اما المنافق او المرتاب ، قال الراوى لا ادرى اى ذلك قالت

قالت اساء، وفي الترمذى ان المليكين يقولان للؤمن نعم كنومة العروس لا يوقظه الا احب أهله اليه وبالسناد الى البخارى قال ثنا عبد العزيز ابن عبدالله ثنا الليث عن سعيد المقبرى عن ابيه انه سمع ابا سعيد الخدرى يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا وضعت الجنائزة واحتملها الرجال على أعناقهم فان كانت سالمة قالت قدموني وان كانت غير سالمة قالت يا ويلها اين تذهبون بها يسمع صوتها كل شىء الا الانسان ولو سمع صمق وبالسناد الى البخارى قال ثنا عبدالله بن يوسف ثنا الليث بن سعد فذكر بمنله، وقال قالت لاهلها يا ويلها وقال ولو سمع الانسان لصمق، فانظر هذه الاحاديث الصحيحة التى لاسرية فيها وتأكيد الكلام بما لا يمتثل المجاز وهو قول يسمع صوتها كل شىء الا الانسان ولولا هذا لا يمكن ان يحمل على القول بلسان الحال لكن بعد هذا لا يسوغ هذا الحمل وايضا فان لسان الحان معلوم عند الانسان فلا شك فى حصول كلام حقيقى هذا ونحن نشاهد على أعناق الرجال ميتا، ومن الاحاديث الصحيحة المتفق عليها نداؤه صلى الله عليه وسلم اهل القليب، وقوله ما اتم بأسمع لما اقول منهم ..

وما الادراك فبدل له مع ذلك الاحاديث الواردة فى عذاب القبر وهى أحاديث صحيحة متفق عليها رواها البخارى ومسلم وغيرهما واجمع عليها وعلى مدلولها أهل السنة والاحاديث فى ذلك متواترة ومن احسنها ما رواه ابوداود الطيالسى انا ابو العباس احمد بن محمد الدشتى بقراءتى عليه بالشام فى سنة سبع وسبعائة قال انا الحافظ ابن خليل انا اللبان انا الحداد انا ابو نعيم انا ابن فارس ثنا يونس بن حبيب ثنا ابوداود الطيالسى ثنا الاسود بن شيبان عن بحر بن البكر اوى عن ابى بكرة قال بينما انا امشى مع

رسول الله صلى الله عليه وسلم ومي رجل ورسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي يتنا اذ آتى على قبرين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان صاحبي هذين القبرين ليعذبان الآن في قبورهما فأينكما يأتي من هذا النخل بمسبب فاستبقت انا وصاحبي فسبقته وكسرت من النخل عسيبا فأتيت به النبي صلى الله عليه وسلم فشقه نصفين من اعلاه فوضع على احدهما نصفنا وعلى الآخر نصفنا وقال انه يهون عليهما ما دام فبهما من بلولتهما شيء انهما يعذبان في النية والبول، قال الطيالسي وروى هذا الحديث مسلم بن ابراهيم عن الاسود عن مجزأة عن عبد الرحمن بن ابي بكرة هكذا نقلته من مسند ابي داود الطيالسي التي هي اصل سماعي وهي بخط ابن خليل واصل الحديث ثابت في الصحيحين، وفي هذه الرواية النص على ان العذاب الآن وانه في القبور وخرج البخاري ومسلم عن البراء بن عازب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المسلم اذا سئل في القبر يشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله فذلك قوله تعالى (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة) وقد ورد عن البراء بن عازب حديث طويل جامع لا حكام الموت وفيه التصريح بعود الروح الى الجسد انا به الدشقي انا ابن خليل انا اللبان انا الحداد انا ابو نعيم انا ابن فارس ثنا يونس ثنا ابو داود الطيالسي قال ثنا ابو عوانة عن الاعمش عن المنهال بن عمرو عن زاذان عن البراء بن عازب رضى الله عنهما قال ابو داود حدثنا عمرو بن ثابت سمعته من المنهال بن عمرو عن زاذان عن البراء بن عازب وخديث ابي عوانة أمهما، قال البراء خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة رجل من الانصار فاتتهنا الى القبر ولما لحد المجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وجلسنا حوله كأنما على رؤسنا الطير، قال عمرو

عمرو بن ثابت وقع ولم يقله ابو عوانة لجمل يرفع بصره وينظر الى السماء ويخفض بصره وينظر الى الارض ثم قال اعوذ بالله من عذاب القبر قالوا مرارا ثم قال ان العبد المؤمن اذا كان في قبل من الآخرة وانقطاع من الدنيا جاءه ملك للجلس عند رأسه فيقول اخرجي أيتها النفس المطمئنة الى مغفرة من الله ورضوانه فتخرج نفسه وتسيل كما يسيل قطر السماء قال عمرو في حديثه ولم يقله ابو عوانة وان كنتم ترون غير ذلك وتنزل ملائكة من الجنة يضيء الوجوه كأن وجوههم الشمس معهم اكفان من اكفان الجنة وحنوط من حنوطها فيجلسون منه مد البصر فاذا قبضها الملك لم يدعوها في يده طرفة عين فذلك قوله عز وجل (توفته رسلنا وهم لا يفرطون) .

قال فتخرج نفسه كاطيب ريح وجدت فتخرج بها الملائكة فلا يأتون على جند بين السماء والارض الا قالوا ما هذه الروح فيقال فلان باحسن اسمائه حتى ينتهوا به الى باب سماء الدنيا فتفتح له ويشبه من كل سماء مقربوما حتى ينتهى بها الى السماء السابعة فيقول اكتبوا كتابه في عليين (وما ادراك ما عليون كتاب مرقوم يشهده المقربون) فيكتب كتابه في عليين ثم يقال رده الى الارض فاني وعدتهم اني منها خلقتهم وفيها نعيدهم ومنها نخرجهم تارة اخرى) فترد الى الارض وتماد روحه في جسده فيأتيه ملكان شديدا الاتهار فيشتهرانه ويحلسانه فيقولان من ربك وما دينك فيقول ربى الله ودينى الاسلام فيقولان فما تقول في هذا الرجل الذى بعث فيكم فيقول هو رسول الله فيقولون وما يدريك فيقول جاءنا بالبينات من ربنا فآمنت به وصدقته قال وذلك قوله عز وجل (يثبت الله الذين آمنوا بالقول

الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة) قال وينادي مناد من السماء
 قد صدق عبدى فالبسوه من الجنة وافرشوه منها وأروه منزله منها فيلبس
 من الجنة وافرش منها ويرى منزله منها ويفسح له مد بصره ويمثل
 له عمله في صورة رجل حسن الوجه طيب الريح حسن الثياب فيقول
 ابشر بما اعد الله عزوجل لك ابشر برضوان من الله وجنت فيها نعيم
 مقيم فيقول بشرك الله بخير من انت فوجهك الوجهه الذي جاء نا
 بخير فيقول هذا يومك الذي كنت توعده والامر الذي كنت توعده
 وانا عمالك الصالح فوالله ما علمتك الا كنت سريما في طاعة الله بطيئا
 عن معصية الله لجزاك الله خيرا فيقول يا رب اقم الساعة كي أرجع
 الى أهلي ومالي ، قال وان كان فاجرا فكان في قبل من الآخرة وانقطاع
 من الدنيا جاءه ملك لجلس عند رأسه فقال اخرجي أيتها النفس الخبيثة
 أبشري بسخط الله وغضبه فتزل ملائكة سود الوجوه معهم مسوح
 فاذا قبضها الملك قاموا فلم يدعروها في يده طرفه عين قال فتفرق في
 جسده فيستخرجها تقطع معها المروق والمصب كالسفود الكبير
 الشعب في الصوف المبلول فتؤخذ من الملك فتخرج كأتن ربيع وجدت
 قلا تمر على جند فيما بين السماء والارض الا قالوا ما هذه الروح
 الخبيثة فيقولون هذا فلان بأسوه اسمائه حتى ينتهون الى السماء الدنيا
 فلا يفتح له فيقول ردوه الى الارض اني وعدتهم اني (منها خلقتهم
 وفيها نعيدهم ومنها نخرجهم تارة اخرى) قال فيرى به من السماء قال
 فتلا هذه الآية (ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء) الآية قال
 ويباد الى الارض وتناد فيه روحه ويأتيه ملاكان شديدا الاتهار
 فينتهرانه ويجلسانه فيقولان من ربك وما دينك فيقول لا أدري فيقولان

فما تقول في هذا الرجل الذى بعث فيكم فلا يهتدى لاسمه فيقول لا أدري سمعت الناس يقولون ذلك قال فيقال لا دريت فيضيق عليه قبره حتى تختلف اضلاعه ويمثل له عمله في صورة رجل قبيح الوجه منقن الريح قبيح الثياب فيقول أبشر بعذاب من الله وسخطه فيقول من انت فوجهك الوجه الذى جاء بالشر فيقول انا عمك الخيث والله ما علمت الا كنت يطينا عن طاعة الله سريعا الى معصية الله .

قال عمر وفي حديثه عن المنهال بن زاذان عن البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم ، فيقيض له ملك اسم ابكم معه مرزبة لوضرب بها جبل صارت ربا ، او قال رميا ، فيضربه بها ضربة يسمعهما الخلائق الا الثقلين ثم تعاد فيه الروح فيضربه ضربة اخرى ، وهذا الحديث اخرجه جماعة من الائمة في مسانيدهم منهم الامام احمد وعبد بن حميد وعلى ابن معبد في الطاعة والمصية وغيرهم ، ورجال اسناده كلهم ثقات وتكلم فيه ابن حزم من جهة المنهال بن عمرو وهذا الكلام ليس بشئ لان المنهال بن عمرو روى له البخارى ووثقه غير واحد ، منهم يحيى بن معين والكلام الذى فيه من جهة ان شعبة تركه وقد قال عبد الرحمن ابن مهدى ان سبب ترك شعبة له انه سمع من داره صوت قراءة بالتطريب ، واذا عرف هذا السبب لم يضرب ترك شعبة اياه لان جماعة من العلماء قالوا باباحة ذلك وما كان مختلفا فيه من هذا الجنس فلا يرد الرواية به ولا الشهاده لاسيما ولم يعلم ان ذلك الصوت منه فقد يكون في داره من غيره ولا علم له به ، وبالجمله فهذا كلام لا وجه له ولا شك في ثقة المنهال بن عمرو وانه ممن يحتج بحديثه ولا معنى لانكار عود الروح وتضعيفه بالمنهال بن عمرو مع دلالة بقية الاحاديث المتفق عليها

على السماع والكلام والقبور وغيرها مما يستلزم الحياة وعود الروح، وقد روى البغوي في شرح السنة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «ان الميت يسمع حس النمل اذا ولوا عنه الناس مدبرين ثم يجلس ويوضع كفته في عنقه ثم يسأل».

وقد اجمع اهل السنة على اثبات الحياة في القبور قال امام الحرمين في (الشامل) اتفق سلف الامة على اثبات عذاب القبر وحياء الموتي في قبورهم ورد الارواح في اجسادهم وقال الفقيه ابو بكر بن العربي في (الامنة الاقصى في تفسير الاسماء الحسنى) ان احياء المكلفين في القبر وسؤالهم جميعا لاخلاف فيه بين اهل السنة وقال سيف الدين الامدي في كتاب (أبكار الافكار) اتفق سلف الامة قبل ظهور المخالف واكثرهم بمد ظهوره على اثبات احياء الموتي في قبورهم ومساءلة الملكين لهم واثبات عذاب القبر للجرمين والكافرين، وقوله تعالى (واحييتنا اثنتين) اى حياة المسامة في القبر وحياة الحشر لانهما حياتان عرفوا الله بهما والحياة الاولى في الدنيا لم يعرفوا الله بها، وقال القرطبي ان الايمان به مذهب اهل السنة والذي عليه الجماعة من اهل الملة ولم يفهم الصحابة الذين نزل القرآن بلسانهم ولعنهم من نبهم عليه السلام غير ذلك وكذلك التسابون بدمهم، وذهب بعض المعتزلة الى موافقة اهل السنة على ذلك وذهب صالح قبة والصالحى وابن جرير الى ان الثواب والعقاب ينال الميت من غير حياة وهذه مكابرة للعقول، وذهبت طائفة الى ان الميت يألم كما يألم السكران فاذا حشر وجد ذلك الآلم كما يجد السكران الآلم اذا عاد العقل اليه، وهذا المذهب تخليط لا حاصل له وذهب ضرار بن عمرو وبشر المريسى ويحيى بن كامل وغيرهم من المعتزلة

المعتزلة الى ان من مات فهو ميت في قبره الى يوم البعث لا منهم من اعترف بعذاب القبر وانه يكون بين النفثتين وكلا الامرين يخالف لما تظاهرت به الاحاديث، وطمأن بعض الملحدة بانا نرى المصاوب لا يظهر عليه شئ من ذلك ومن افترسه السبع و تفرقت اجزائه كيف يقال بذلك فيه ، واللائمة رضى الله عنهم طرق في الاجوبة عن ذلك منها انه لا يبعد ان تكون المسألة على اجزاء مخصوصة من الجسد كاجزاء القلب ونحوها فيرد الله الروح اليها ويسألها، ومنها انه لا يبعد ان يرد الروح الى المصاوب من حيث لا نشعر ونحن نحسبه ميتا كما نحسب صاحب السكنة ميتا، واما من تفرقت اجزائه فيرد الله الروح الى كل جزء ويسأله الملكان، ومنها ان الذين في القبور يجلسون ويسألون و الذين بقوا على وجه الارض من الموتي يحجب الله المكلفين عما يجري عليهم كما حجبهم عن رؤية الملائكة مع رؤية النبيين لهم صلوات الله عليهم، وما تعلقوا به قوله تعالى (انك لا تسمع الموتى وما انت بمسمع من في القبور) وانكار عائشة رضى الله عنها سماع اهل الفليب، واما قوله تعالى انك لا تسمع الموتى فنحن نقول به واما نقول يسمعون اذا ردت اليهم ارواحهم، واما قوله وما انت بمسمع من في القبور فممناء اذا كانوا موتى واما عائشة رضى الله عنها فقد اعترفت بالعلم وقالت انما قال انهم الآن يعلمون ان ما كنت اقول لهم حق و اذا جاز العلم جاز السماع لانها جميعا مشروطان بالحياة على الجملة فهذه الامور ممكنة في قدرة الله تعالى وقد وردت بها الاخبار الصحيحة فيجب التصديق بها ويقطع بان الحياة تمود الى الميت او اما انه هل يموت بعد ذلك مودة ثانية لم يرد في الاحاديث تصريح بذلك لكن في كلام بعضهم ما يقتضيه وحمل عليه قوله تعالى (ربنا

أمتنا اثنتين) على اختلاف المفسرين فيها .

والقائلون بعذاب القبر يقولون باستمراره وهكذا تقتضى الاحاديث الصحيحة كما تقدم هذا مقمداً حتى يبعثك الله وقوله تعالى (يعرضون عليها غدواً وعشياً) وقد صح في مسلم عن زيد بن ثابت قال بينما النبي صلى الله عليه وسلم في سائط لبنى النجار على بغلة له ونحن معه اذ حادت به فكادت تلقيه واذا اقبر ستة او خمسة او اربعة فقال ومن يعرف اصحاب هذه القبور فقال رجل انا فقال فتى مات هؤلاء قال ماتوا في الاشرار فقال ان هذه الامة تبلى في قبورها فلولا أن لا تدفنوا؟ لدعوت الله ان يسمعكم من عذاب القبر الذى اسمع، وهذا يدل على استمرار عذاب القبر، وعن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم سمع صوتاً من قبر فقالوا دفن في الجاهلية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا ان لا تدفنوا؟ لدعوت الله ان يسمعكم عذاب القبر، واما قوله تعالى (من يشأ من امرقدا) فهو يشمر بالحياة لان الرقاد للحى وقد قيل في تفسيره اقوال، منها ان العذاب يرفع عن اهل القبور بين النفخات نفخة الفزع ونفخة الصق ونفخة النشر فلا يذب في هذه الاوقات الا من قتل نيباً او قتله نبي او قتل في معترك نبي، ومنها ان العذاب ليس بدائم بل بكرة وعشيا ويفتر فيما بين ذلك فتقوم الساعة في ارتفاع النهار فيصنادف قيامها وقت الفترة .

وقد تلخص من هذا ان الروح تباد الى الجسد ويحيى وقت المساء له وانه ينعم او يذب من ذلك الوقت الى يوم البعث اما منقطعاً او مستمراً على ما سبق. وهل ذلك من بعد وقت المساء الى البعث للروح فقط اوله مع الجسم يلففت على ان الجسم هل يفنى او يتفرق وكلا الأمرين جائز

جائز عقلا، وفي الواقع منه قولان لالتكلمين ولم يرد في الشرع ما يمكن التمسك به في ذلك الا قوله صلى الله عليه وسلم كل ابن آدم يبلى الا عجب الذنب لحيث يكون الجسم او بفضه باقيا فلا امتناع من قيام الحياة به وحيث يعدم بالكلية يتعين القول بالروح فقط على انها ايضا قد تعدم عند فناء العالم ليكون الماد واردا عليها وعلى الجسم معا وقد جاءت احاديث تدل على ان بعض الموتى يفهمهم الله تعالى فتنة القبر منهم الشهيد ومن مات يوم الجمعة او ليلة الجمعة، وآخرون وردت بهم احاديث وهؤلاء ان خصصوا من المسألة فالنعم والحياة شاملان لهم .

وقد عرف بهذا ان حياة جميع الموتى بارواحهم واجسامهم في قبورهم لاشك فيها واستمرار العذاب او النعيم بعد المسألة لاشك فيه ايضا لما سبق وكون ذلك فيها بعد وقت المسألة للروح فقط او لها مع الجسم مما يتوقف على السمع، وقد ذكر سعيد بن السكن في سننه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الميت اذا وضع في قبره انه ليسمع خفق ناله حين يولون عنه فان كان مؤمنا كانت الصلاة عند رأسه وذكر حديثا طويلا الى ان قال فيفسح له في قبره سبعون ذراعا وينور له فيه ويعاد الجسد بما بدئ منه ويجعل النسيمة في النسم الطيبة فهو يطير ويلقى في شجر الجنة، وفي المستدرک على الصحيحين للحاكم في فضائل عائشة رضى الله عنها قالت كنت ادخل البيت الذى دفن معها؟ عمر والله ما دخلت الا وانا مشدودة على ثيابي حياء من عمر قال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه .

الفصل الرابع

قد عرفت مقالات الناس في سائر الموتى وفي الشهداء وعرفت

ان القول فيهم يعود الروح الى الجسد وبقائها فيه الى يوم القيامة بيد مخالف للحديث الصحيح انها ترجع الى جسده يوم القيامة وعرفت ان النعيم حاصل لارواح السعداء من الشهداء وغيرهم والعذاب حاصل للاشقياء فلعلك تقول ما الفرق حينئذ بين الشهداء وغيرهم ، والجواب عن هذا من وجهين ، احدهما ، ان اثبات الحياة للشهداء لا تنفي ثبوتها عن غيرهم فالآيتان الكريمتان الواردتان بقوله تعالى (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل احياء عند ربهم) ليس فيها نفي هذا الحكم عن غيرهم بل الرد على من يعتقد انهم ليسوا كذلك ونص عليهم لان الواقعة كانت فيهم ، الثاني ان انواع الحياة متفاوتة حياة الاشقياء ممذيين اعاذنا الله تعالى منها ، وحياة بعض المؤمنين من المنعمين ، وحياة الشهداء اكمل واعلى فهذا النوع من الحياة والرزق لا يحصل لمن ليس في رتبته ، وانما حياة الانبياء اعلى واكمل وأتمم من الجميع لانها للروح والجسد على الدوام على ما كان في الدنيا على ما تقدم عن جماعة من العلماء ولو لم يثبت ذلك فلاشك ان كمال حياتهم ايضا اكبر من الشهداء وغيرهم اما بالنسبة الى الروح فلكمال اتصالها ونبيها وشهودها للحضرة الالهية وهي مع ذلك مقبلة على هذا العالم ومتصرفه فيه ، واما بالنسبة الى الجسد فلما ثبت فيه من الحديث .

وبالجملة كل احد يعامل بعد موته كما كان يعامل في حياته ولهذا يجب الادب مع النبي صلى الله عليه وسلم بعد موته كما كان في حياته ، وقد روى عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه قال لا ينبغي رفع الصوت على نبي حيا ولا ميتا ، وروى عن عائشة رضي الله عنها انها كانت تسمع صوت التديوتد والمسار يضرب في بعض الدور المطيفة بمسجد رسول الله

رسول الله صلى الله عليه وسلم فترسل اليهم لاتؤذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قالوا وما عمل على بن ابي طالب رضى الله عنه . مصراعى داره الابالمناصع توقيا لذلك . هكذا رواه الحسينى فى اخبار المدينة . وهذا مما يدل على انهم كانوا يرون انه حى . وعن عروة قال وقع رجل فى على عد عمر بن الخطاب فقال له عمر بن الخطاب قبلك الله لقد آذيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قبره . ومن نظر سير السلف الصالحين و الصحابة و التابعين علم انهم كانوا فى غاية الادب مع النبي صلى الله عليه وسلم بعد موته كما كانوا فى حياته وكانوا مع قبره الشريف كذلك و كيف لا وقد روى عن كعب الاحبار قال ما من لجر يطلع الانزل سبعون ألفا من الملائكة حتى يحفوا بالقبر يضربون باجنحتهم و يصلون على النبي صلى الله عليه وسلم حتى اذا امسوا عرجوا و هبط مثلهم ففعلوا مثل ذلك حتى اذا انشقت الارض خرج فى سبعين ألفا من الملائكة فلو لم يكن فى الحضور عند القبر الا الدعاء بحضرة هؤلاء الملائكة فكيف و فيه حضرة سيد الخلق اجمعين و لذلك كانت الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين يفضون اصواتهم فى مسجده صلى الله عليه وسلم تعظيما له . فى البخارى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه قال لرجلين من اهل الطائف لو كنتما من اهل البلد لأوجعتكما ترفان أصواتكما فى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ولو جمعنا الاحاديث الصحيحة التى فيها ما كانت الصحابة عليه من تعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم و تعظيم آثاره و أديهم معه لجلاب مجادات بل الملائكة ايضا كانوا يسلكون كمال الادب معه كما روى ابو بكر بن ابي شيبة فى مصنفه ثنا ابن فضيل عن عطاء بن السائب عن

محارب عن ابن بريدة قال وردنا المدينة فأتينا عبد الله بن عمر فقال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتاه رجل جيد الثياب طيب الريح حسن الوجه فقال السلام عليك يا رسول الله فقال وعليك فقال يا رسول الله ادنو منك قال ادنه فدنا دنوة فقلنا ما رأينا كاليوم قط رجلا أحسن ثوبا ولا أطيب ريحا ولا أحسن وجها ولا أشد توقيرا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال يا رسول الله ادنو منك قال نعم فدنا دنوة فقلنا مثل مقالتنا ثم قال له الثالثة ادنو منك يا رسول الله قال نعم .

وذكر حديث جبرئيل وسؤاله عن الاسلام فانظر تعظيم جبرئيل وأدبه مع النبي صلى الله عليه وسلم وكذلك ملك الموت وغير ذلك من الأحاديث التي لا تحصر والكتاب العزيز واجماع المسلمين ولا شك ان من قال لا يزار ولا يسافر لزيارته او لا يستفتى به بعيد من الادب معه نسأل الله تعالى العافية ، وقد روى القاضي اسماعيل في احكام القرآن عن محمد بن عبيد ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة ان رجلا قال لوقبض النبي صلى الله عليه وسلم لتزوجت فلانة فانزل الله تعالى (وما كان لكم ان تؤذوا رسول الله ولا ان تنكحوا ازواجه من بعده ابدا) .

قال معمر وبلغني ان طلحة (١) قال لوقبض النبي صلى الله عليه وسلم لتزوجت عائشة فانظر محافظة القرآن العزيز على حفظه وصونه عما يؤذي في حياته وبعد مماته وهذا معلوم من الدين بالضرورة واشعار

(١) قال الحافظ جلال الدين السيوطي في فتاواه طلحة هذا ليس هو المشهور احد العشرة بل هو رجل شاركه في اسمه واسم ابيه ونسبه فان طلحة المشهور الذي هو احد العشرة طلحة بن عبيد الله بن عثمان بن عمر بن كعب بن سعد بن تيم التيمي - طلحة صاحب القصة طلحة بن عبيد الله بن شافع بن عياض بن صخر =

الآية

الآية الكريمة بان نكاحهن بعد الموت يؤذيه فيقتضى انه يناذى بعد الموت فينبغى لمحترز على دينه ان يسلك كمال الادب ويتحفظ غاية التحفظ لتلازل وهو لا يشمر فيها بما يؤذيه فيخسر الدنيا والآخرة نسأل الله تعالى ان يعصمنا في ديننا ويسترنا فيما بقى من أعمارنا ويجعل ما نوقله حجة لنا لا علينا ونورا يسمى بين ابدنا وان يحشرنا في زمرة هذا النبي صلى الله عليه وسلم وتحت لوائه ويردنا حوضه ويرزقنا شفاعته ورضاه عنا ويجعلنا من المتبعين لسته السالكين بهديه بمنه وكرمه آمين .

الفصل الخامس

كان المقصود بهذا كله تحقيق السماع ونحوه من الاعراض بعد الموت فانه قد يقال ان هذه الاعراض مشروطة بالحياة فكيف تحصل بعد الموت وهذا خيال ضعيف لا فائدة لاندعى ان الموصوف بالموت موصوف بالسماع وانما ندعى ان السماع بعد الموت حاصل لحى وهو اما الروح وحدها حالة كون الجسد ميتا او متصلة بالبدن حالة عود الحياة اليه والانسان فيه امران (١) جسد ونفس فالجسد اذا مات ولم تعد اليه الحياة لا تقوم بقيام شئ من الاعراض المشروطة بالحياة به وان عادت الحياة اليه صح اتصافه بالسماع وغيره

== ابن عاصم بن كعب بن سعد بن تميم التميمي قال ابو موسى في الدليل عن ابن شاهين في ترجمته هو الذي نزل فيه (وما كان لكم ان تؤذوا رسول الله) الآية وذلك انه قال لئن مات رسول الله لأتزوجن عائشة وقال ان جماعة من المفسرين غلطوا وظنوا انه طلحة احد المشركه، انتهى من الاصل (١) قوله امر ان قال السبكي ان فيه للسيد الصفوى هنا تحقيق في مسئلة المعاد فليراجع ، وعبارته الانسان هو مجموع الجسد والروح وما فيه من المعاني فان الجسد الفارغ من ==

من الاعراض و النفس باقية بعد موت البدن عالمة باتفاق المسلمين حتى ان عائشة رضى الله تعالى عنها لما انكرت سماع اهل القليب وافقت على العلم وقالت انما قال انهم الآن ليعلمون ان ما كنت أقول لهم حق ، بل غير المسلمين من الفلاسفة وغيرهم من يقول ببقاء النفوس يقولون بالعلم بعد الموت ولم يخالف في بقاء النفوس الامن لا يستد به .

وليس مرادنا أنها واجبة البقاء كما قال به بعض اهل الزيغ والالحاد ولا أنها تبقى دائماً وان كان ممكنة فانه قد يفنيها الله تعالى عند فناء العالم ثم يعيدها وانما المراد انها تبقى بعد موت البدن ثم بعد ذلك ان فئت أعيدت مسح البدن يوم القيامة وان لم تكن أعيد البدن ورجعت وما دامت باقية ندرك المقتولات بلا اشكال .

واما ادراكها للحسوس كالسمع وغيره ففي حال تعلقها بالبدن تختلف المتكلمون هل هي المدركة فقط والحواس بمنزلة الطاقات او الحواس تدرك ثم تنقل اليها كالحجاب يسمعون ثم ينقلون الى الملك .

وعلى كل من القولين هي مدركة للسموع ولم يقم دليل على ان اتصالها بالبدن شرط في هذا الادراك بل الظاهر انه ليس بشرط كما انه ليس بشرط في العلم بالمقتولات ونحن بكيفينا بيان امكان ذلك عقلا فاذا ورد به سمع اتبع ولسنا في مقام اثباته بمجرد العقل بل في مقام

مسار الروح والمعاني تسمى شبيهاً وجثة لانسانا وكذا الروح المجرد لا يسمى انسانا وكذا المعاني المحقة لا تسمى على الافراد انسانا فالاعرفاء ولا عقلا ، انتهى من الاصول المتقولة عنها .

عدم استحالة وانه ليس الأمر على ما توهمه السائل وما ذكره من مشروطة السمع بالحياة صحيح والحياة تصف الروح بها ويان ذلك يحوج الى الكلام في حقيقة النفس، وقد اكثر الناس الكلام فيها من التصانيف وتباينت فيها اقوال الناس هل هي جسم أو عرض أو مجعوعها أو جوهر فرد متحيز أو جوهر مجرد غير متحيز ولا يمكن قول سادس وإنما الكلام في تعيين واحد من الخمسة .

ومن الناس من توقف فيها وهو اسلم وحل على ذلك قوله تعالى (قل الروح من امر ربي) وانه لم يأمره ان يبينها لهم، ومنهم من قال انها جسم وهؤلاء تنوعوا انواعا امثلها قول من قال انها اجسام لطيفة مشتبكة بالاجسام الكثيفة اجرى الله العادة بالحياة مع بقائها وهو مذهب جمهور اهل السنة والى ذلك يشير قول الاشعري والباقلاني وامام الحرمين وغيرهم ويوافقهم قول كثير من قدماء الفلاسفة، ومنهم من قال انها عرض خاص ولم يعينه قاله جماعة من المتكلمين ونصره المراسي من اصحابنا .

ومنهم من عينه وتنوعوا في ذلك انواعا، ومنهم من قال انها جوهر فرد متحيز نقل ذلك سيف الدين الآمدي عن الغزالي ومعمّر وغيرهما من الاسلاميين القائلين بانها بسيطة، والقائلون بهذه الاقوال الثلاثة يقولون ان قوله تعالى (قل الروح من امر ربي) جواب فان امر الرب هو الشرع والكتاب الذي جاء به فن دخل في الشرع وتفقه في الكتاب والسنة عرف الروح فكان معنى الكلام ادخلوا في الدين تعرفوا ما سألتهم عنه على انه قد قيل انهم لم يستلوا عن الروح الانساني بل عن ملك من الملائكة والاقوال في ذلك مذكورة في التفسير وقيل ليس

سؤالا عن حقيقتها بل عن حدوثها وأجابهم بما يدل على حدوثها وأنها من فعل الله تعالى وكل من قال بأنها جسم يجوز اتصافها بالحياة، وأما القول بأنها عرض فبعيد، ومن الناس من قال الروح جوهر مجرد متحيز ولا حال في متحيز وهو مذهب حذاق الفلاسفة .

والذي يظهر أن هذا مذهب الفز إلى أيضا وهكذا هو في (المضمون به على غيرا هله الكبير) و (المضمون به على غير هله الصغير) ولكن الأمدى نقل عنه ما ذكرت و (المضمون الكبير) فيه أشياء من اعتقاد الفلاسفة خارجة عن اعتقاد المسلمين ولذلك أن بعض الفضلاء كان ينكر نسبه إلى الفز إلى رحمه الله وهو في الأحياء في شرح عجائب القلب لم يفصح بذلك، وإنما قال أنها لطيفة ربانية روحانية هي حقيقة الإنسان وهي المدرك العالم العارف من الإنسان وهي المخاطب المطالب، وهذه اللطيفة علاقة مع القلب الجسماني، وقد تمير أكثر العقول في إدراك وجه علاقته وقال أن هذه اللطيفة الربانية يطلق عليها الروح والنفس والقلب والعقل وهي غير الروح الجسماني وغير النفس الشهوانية وغير القلب الصوري وغير العقل الذي هو العاوم فالمعاني خمسة والألفاظ أربعة كل لفظ لمعنيين هذا كلامه في الأحياء، واتفق الأطباء على أن في بدن الإنسان ثلاثة أرواح روح طبيعي وهو جسم لطيف معدنه الكبد ثم ينبث في سائر البدن ويعمل القوى الطبيعية، وروح حيواني وهو جسم لطيف معدنه القلب وينث في سائر البدن ويعمل قوة الحياة، وروح نفساني وهو جسم لطيف معدنه الدماغ وينث في سائر البدن وفعله الحس والحركة وهذه الأرواح تشترك فيها الحيوانات، ولم يتكلموا في النفس الناطقة الخاصة بالإنسان التي هي غرضنا هنا .

إذا عرف ذلك فالفلاسفة القائلون في النفس الناطقة انها جوهر مجرد فانهم يقولون انه حتى عالم متكلم مسموع بصير قادر مرید ولكنه ممكن موجود بايجاد الله تعالى حادث بعد الدم مخلوق، وقد يطلقون المخلوق على ماله كمية يدخل بسببها تحت المساحة والتقدير ويقولون عالم الخلق ما كان كذلك وعالم الامر الموجودات الخارجة عن الحس والخيال والجهة والمكان والتحيز وهو مالا يدخل تحت المساحة والتقدير لا تتفاء الكمية عنه والمتصورون لهذا يجمعون قوله تعالى (قل الروح من امر ربي) جوابا بانها من عالم الامر، والمتكلمون من المسلمين لا يثبتون هذا الوصف الا لله تعالى ويقولون كل ممكن فهو اما متحيز حال في المتحيز والفلاسفة يثبتونه وهو أشرف الممكنات عندهم لانه لا يحتاج الا الى موجدته فقط ولكل من المتكلمين والفلاسفة على نفيه واثباته ادلة ليست بالقوية والآية الكريمة ليس فيها دليل لهم كما عرف في التفسير، وظواهر الشريعة تقتضي ان الروح متحيزة فقد روى ابن ماجه باسناد صحيح عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يحضر الملائكة فاذا كان الرجل صالحا قالوا اخرجي أيتها النفس المطمئنة كنت في الجسد الطيب اخرجي حميدة وابشري بروح وريحان ورب راض غير غضبان فلا يزال يقال لها ذلك حتى تخرج ثم يمرج بها الى السماء فتفتح لها فيقال من هذا فيقولون فلان ابن فلان فيقال مرحبا بالنفس المطمئنة كانت في الجسد الطيب ادخلي حميدة وابشري بروح وريحان ورب راض غير غضبان، فلا يزال يقال لها هذا حتى تنتهي يعني الى عليين .

ووردت أحاديث كثيرة بمعنى هذا والقرآن يشهد له قال تعالى

(يا ايها النفس المطمئنة ارجى الى ربك راضيه مرضية) الآية . وقال تعالى (لا تفتح لهم ابواب السماء) جاء انها الانفس الخبيثة وقد يقال ان الاشارة بذلك الى الروح الحيوانى ولعل الروح الحيوانى الموجود فى الانسان يبقى بعد الموت وينتقل الى عليين او سجين والله سبحانه وتعالى اعلم .

الباب العاشر فى الشفاعة

ووجه ذكرها شرح متن الحديث الاول وهو قوله صلى الله عليه وسلم من زار قبرى وجبت له شفاعتى ، وختمنا بها الكتاب لتكون هى خاتمة أمرنا ان شاء الله تعالى .

والقول الجلى فى الشفاعات الاخرية انها خمسة انواع وكلها ثابتة لنبينا صلى الله عليه وسلم وبعضها لا يدنو أحد اليه سواه وفى بعضها يشاركه غيره ويكون هو المتقدم صلى الله عليه وسلم فاخص صلى الله عليه وسلم بعموم الشفاعة وبعض انواعها واما الباقي فيصح نسبه اليه لمشاركته وتقدمه فيه فالشفاعات كلها راجعة الى شفاعته وهو صاحب الشفاعة بالاطلاق فقوله شفاعتى يصح ان تكون اشارة الى النوع المختص به والى العموم والى الجنس لنسبة ذلك كله اليه ، فهذه لطيفة يجب التنبه لها ، واما التفصيل فقال القاضى عياض وغيره الشفاعة خمسة اقسام .

اولها محتصة بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم وهى الاراحة من طول الوقوف وتسجيل الحساب لا يدنو اليها غيره وهى الشفاعة العظمى ولم ينكرها احد .

الثانية ، الشفاعة فى ادخال قوم الجنة بغير حساب وهذه ايضا

وردت

ورددت لنا صلى الله عليه وسلم كما تبين في الاحاديث التي نذكرها ان شاء الله تعالى ، قال ابن دقيق العيد ولا اعلم الاختصاص فيها او عدم الاختصاص ، قلت ولفظ الحديث الذي يأتي ، فاقول يارب امي امي فيقال يا محمد ادخل الجنة من أمتك من لاحتساب عليه من الباب الايمن من ابواب الجنة وهم شركاء الناس فيها سوى ذلك من الابواب ، وحديث دخول قوم الجنة بغير حساب رواه البخاري ومسلم من طرق عن النبي صلى الله عليه وسلم في بعضها ، يدخل من امي الجنة سبعون الفا بغير حساب فقال رجل يا رسول الله ادع الله ان يمهلي منهم فقال اللهم اجمله منهم ، والرجل عكاشة ، وفي حديث آخر ، قالوا من هم يا رسول الله قال هم الذين لا يسترقون ولا يتطيرون ولا يكتون وعلى ربهم يتوكلون ، وفي حديث آخر ، عرضت على الامم فرأيت النبي ومعه الرهط والنبي ومعه الرجل والرجلان والنبي ليس معه أحد ورفع لي سواد عظيم وتمنيت انهم امي فقيل لي هذا موسى عليه السلام وقومه ولكن انظر الى الاق فنظرت فاذا هو سواد عظيم فقيل لي انظر الى الاق الآخر فنظرت فاذا سواد عظيم فقيل لي هذه أمتك ومعهم سبعون الفا يدخلون الجنة بغير حساب ولاعذاب ، وفي حديث آخر ، وهؤلاء سبعون الفا قد امهم لاحتساب عليهم ولاعذاب ، وفي حديث آخر ، يدخل من امي زمرة هم سبعون الفا يضيء وجوههم اضاءة القمر ليلة البدر ، وهذه الاحاديث كلها في الصحيح ، وفي حديث آخر في الصحيح ، لا يدخل اولهم حتى يدخل آخرهم ، وهو اشارة الى سمة باب الجنة وسيأتي التصريح به وقوله اولهم وآخرهم اما ان يراد به في الدنيا وان المتقدم في الزمان والمتأخر

يدخلون دفعة واحدة واما ان تكون كناية عن سرعة تماقبهم فانهم يدخلون متماسكين والافستحيل ان يكون لهم اول وآخر في الدخول ولا يدخل اولهم قبل آخرهم حقيقة ، اذا عرفت ذلك فلا شك ان زمرة تدخل الجنة بغير حساب وهم بالصفة المذكورة في الحديث وقد دخل فيهم عكاشة رضى الله عنه بدعوة النبي صلى الله عليه وسلم والظاهر ان كل من حصلت له الصفة المذكورة في الحديث استحق هذا الجزاء لكن دخولهم الجنة متوقف على شفاعته النبي صلى الله عليه وسلم فاذا شفع اذن الله له بادخالهم من الباب الايمن كما هو ظاهر الحديث فانه جعل كونهم لاحساب عليهم وصفا ثابتا لهم ، ويحتمل ان ذلك الجزاء انما يستحقونه بشرط الشفاعته وان اشمعوا على الصفات المذكورة لكن لم يدل دليل على هذا، واعنى بالحديث المذكور قوله تعالى ادخل الجنة من لاحساب عليه .

واما ان شخصا لا يتصف بالصفة المذكورة في الحديث ويكون من يستحق الحساب فهل يشفع فيه حتى يدخل الجنة بغير حساب او لا لفظ الحديث لا يدل على ذلك بنى ولا اثبات وظاهر قوله سبعون الفا انهم لا يزيدون على ذلك وانهم كلهم بالصفة المذكورة وهل من الامم السابقة من غير الانبياء من يدخل الجنة بغير حساب لم يرد فيه شيء بنى ولا اثبات، وقال ابو طالب عقيل بن عطية رحمه الله الظاهر ان فيهم من هو كذلك .

قلت وعلى كل من التقادير المفروضة فالخصوصية ثابتة لنا صلى الله عليه وسلم في ادخال اول زمرة من امته الجنة بشفاعته فان شفاعته المذكورة تكون في اول مقام الشفاعته قبل ان تجعل الشفاعته لغيره ويترتب

ويترتب عليها الاذن في ادخال الزمرة المذكورة وهي اول من يدخل الجنة كما سيأتى، وهذا المعنى لا يشاركه احد فيه سواء كان في الامم المتقدمة من يدخل بنير حساب ويحتاج الى شفاعته نيه اولاً وحينئذ تكون العبارة المحررة عن هذه الشفاعه انها شفاعه في استفتاح الجنة وادخال اول زمرة تدخلها وهي في الرتبة الثانية من الشفاعه العظمى التى لفصل القضاء والاراحة من طول الوقوف في ذلك المكان، وعبارة القاضى عياض ومن تابعه تقتضى اثبات شفاعته في اسقاط الحساب وهو من الامور الجائزة عقلاً فان ورد به سمع اتبع، والقاضى عياض وغيره لما ذكروا ذلك اشاروا الى الحديث المذكور وقدينا ما يقتضيه وسنذكر في بعض احاديث الشفاعه سؤال المؤمنين لآدم عليه السلام في استفتاح الجنة وتكلم على كون السؤال مرتين أو مرة .

وعلى كل تقدير فالشفاعة في استفتاح الجنة متأخر بالرتبة عن الشفاعه في فصل القضاء فيصلح عده شفاعه ثانية وكلاهما خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم بغير شك ومن تأمل الاحاديث التى سنذكرها عرف ان اول فصل القضاء يميز الامم والامر بان تتبع كل امة ما كانت تعبد الى ان لا يبق الا المؤمنون فيدخلون الجنة زمراً وجميع ذلك والله اعلم يعطاه النبي صلى الله عليه وسلم في اول مرة اذا رفع رأسه من السجود وشفع وقيل له ادخل الجنة من لاحتساب عليه من امتك من الباب الايمن وهم شركاء الناس فيما سوى ذلك من الابواب، وقوله وهم يعود على الامة فاما ان يحمل على من لا يدخل النار او على الجميع ويكون ذلك بشرى للنبي صلى الله عليه وسلم بدخولهم جميعهم الجنة وان تأخر بعضهم، ثم السجدة الباقية لخراج المذنبين

من النار ، ولعل السبعين الفا يدخلون بغير عرض فان ظاهر الحديث يقتضى انه لاحساب عليهم اصلا ومن يحاسب حسابا يسيرا خارج عنهم والحساب اليسير هو المرض كما جاء تفسيره فى الحديث الصحيح وكلا القسمين لا يعذب ومن نوقش الحساب عذب .

الشفاعة الثالثة . الشفاعة لقوم استوجبوا النار فيشفع فيهم نبينا صلى الله عليه وسلم ومن يشاء الله هكذا ذكره القاضى عياض و اشار بذلك الى ما سنذكره فى حديث ابى سعيد من قوله ثم يضرب الجسر على جهنم وتحمل الشفاعة فيقولون اللهم سلم سلم و ظاهر هذا انها شفاعة تحمل بعد وضع الصراط بعد الشفاعتين الاوليين وانها فى اجازة الصراط ويلزم من ذات النجاة من النار ولم يرد تصريح بذلك ولا بكونها محتصة او غير محتصة لكن سياق فى الاحاديث ان النبي صلى الله عليه وسلم يكون فى ذلك اليوم امام النبيين وصاحب شفاعتهم فكل ما يقع من شفاعتهم ينسب اليه بذلك فلا يخرج شئ عن شفاعته لامن انواع الشفاعة ولامن الاشخاص المشفوع فيهم من ملته ومن غير ملته لانه اذا كان صاحب شفاعة الانبياء والكل تحت لوائه فكل من شفموا فيه فبسببه صلى الله عليه وسلم تقدموا للشفاعة فيه واجابة شفاعتهم اجابة له صلى الله عليه وسلم فكل من يقع شفاعة النبيين فيه داخل تحت شفاعة نبينا صلى الله عليه وسلم ومن شفح فيه المؤمنون كذلك بطريق الاول فهو صلى الله عليه وسلم شفيع الشفعاء .

الشفاعة الرابعة فيمن دخل النار من المذنبين ، وقد جاءت الاحاديث الصحيحة باخر اجهم من النار بشفاعة نبينا صلى الله عليه وسلم وسائر الانبياء والملائكة واخواتهم من المؤمنين ، ثم يخرج الله تعالى كل (٢٧)

كل من قال لا اله الا الله كما جاء في الحديث ولا يبق فيها الا السكافرون، وهذه الشفاعة والشفاعة الاولى المظنى تواترت الاحاديث بها واختصاص النبي صلى الله عليه وسلم بالمظنى كما سبق، واما هذه فقد جاء فيها شفاعة الملائكة والانياء والمؤمنين وان الله تعالى بعد ذلك يخرج برحمته من قال لا اله الا الله وفيه اقوال سنذكرها احسنها انه من قال من غير هذه الامة لا اله الا الله ولم يشمل شفاعته انبيائهم وغيرهم من الشافعين اما هذه الامة فكلها يخرج بشفاعة النبي صلى الله عليه وسلم وان وقع في بعضهم شفاعة لآخرانهم من المؤمنين فهي في طي شفاعته النبي صلى الله عليه وسلم لما اشرنا اليه فيما سبق، واذ اثبت ذلك فاخصه صلى الله عليه وسلم من هذا النوع باخراج عموم امته حتى لا يبق منهم أحد وهذا هو الموافق لعموم قوله صلى الله عليه وسلم شفاعة لاهل الكبائر من امتي وقوله صلى الله عليه وسلم لكل نبي دعوة مستجابة فتعجل كل نبي دعوته واني اختبأت دعوتي شفاعة لامتي يوم القيامة فهي نائلة ان شاء الله تعالى من مات من امتي لا يشرك بالله شيئا رواه مسلم من طرق وروى البخارى طرفا منه .

وقوله صلى الله عليه وسلم انا في آت من عند ربي عز وجل لخيري بين ان يدخل الجنة نصف امتي او بين الشفاعة فاخترت الشفاعة وهي لمن مات لا يشرك بالله شيئا رواه الترمذى، وقوله صلى الله عليه وسلم خيرت بين الشفاعة وبين ان يدخل نصف امتي الجنة فاخترت الشفاعة لانها اعم واكثر ترونها للمؤمنين المتقين لاولئكتها للذين الخطائين المتلوثين رواه ابن ماجه .

فهذه العمومات كلها متظافرة على عموم شفاعته لكل الامة وكذلك

قوله بين يدي الله تعالى يوم القيامة أمتي أمتي وهي دعوة يتحقق استجابتها، وقد قال العلماء في قوله لكل نبي دعوة مستجابة انه على يقين من اجابتها وباقي دعواته يرجوها فقد ظهر بهذا اختصاصه صلى الله عليه وسلم بعموم هذه الشفاعة لكل امته .

الشفاعة الخامسة في زيادة الدرجات في الجنة لاهلها ذكرها القاضي عياض وغيره ولا ينكرها المعتزلة ايضا ولم اجد في الاحاديث تصريحاً بها لكن عبد الجليل القصري في كتاب شعب الايمان له ذكر في تفسير الوسيلة التي اختص بها النبي صلى الله عليه وسلم انها التوسل وان النبي صلى الله عليه وسلم يكون في الجنة بمنزلة الوزير من الملك بنير تمثيل لا يصل الى احد شئ الا بواسطة صلى الله عليه وسلم واذا كان كذلك فهذه ايضا خاصة به هذا تفصيل الشفاعات الخمس. ومن تأملها وعرف عموم شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم لها واختصاصه بما اختص منها وامعن النظر في ذلك عرف على قدر رتبته هذا النبي الكريم صلى الله عليه وسلم وكلما امكن في ذلك ازداد اعتقاداً وهو كما قال القائل
يزيدك وجهه حسنا اذا ما زدته نظرا .

وقد رأيت ان لا اخلي هذا الكتاب من احاديث الشفاعة على سبيل الاختصار، فن ذلك ما رواه البخاري ومسلم رحمهما الله تعالى في صحيحهما من حديث ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال انا سيد الناس يوم القيامة وهل تدرون بم ذاك يجمع الله الاولين والآخرين في صعيد واحد فيسمهم الداعي وينفذهم البصر وتدنو الشمس فيبلغ الناس من الغم والكرب ما لا يطيقون وما لا يحتملون فيقول بعض الناس لبعض الاترون ما أتم فيه
ألا

الأترون ما قد بلغكم ألا تظرون الى من يشفعكم الى ربكم فيقول
 بعض الناس لبعض ايتوا آدم فيأتون آدم فيقولون يا آدم انت ابونا
 انت ابو البشر خلقتك الله يده ونفخ فيك من روحه وأمر الملائكة
 فسجدوا لك اشفع لنا الى ربك ألا ترى ما نحن فيه ألا ترى ما قد
 بلغنا فيقول آدم ان ربي غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن
 يغضب بعده مثله وانه نهاني عن الشجرة نفسي نفسي اذهبوا الى
 غيري اذهبوا الى نوح فيأتون نوحا فيقولون يا نوح انت اول الرسل
 الى اهل الارض وسماك الله عبدا شكورا اشفع لنا الى ربك
 ألا ترى ما قد بلغنا فيقول لهم ان ربي غضب اليوم غضبا لم يغضب
 قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وانه قد كانت لي دعوة دعوت بها
 على قومي نفسي نفسي اذهبوا الى ابراهيم فيأتون ابراهيم فيقولون
 انت نبي الله و خليله من اهل الارض اشفع لنا الى ربك ألا ترى ما نحن
 فيه ألا ترى ما قد بلغنا فيقول لهم ابراهيم ان ربي قد غضب غضبا لم
 يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله نفسي نفسي اذهبوا الى موسى
 فيأتون موسى فيقولون يا موسى انت رسول الله فضلك الله برسالاته
 وبكليمه على الناس اشفع لنا الى ربك ألا ترى ما نحن فيه ألا ترى
 الى ما قد بلغنا فيقول لهم موسى ان ربي قد غضب اليوم غضبا لم
 يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله واني قتلت نفسا وأمر بقتلها
 نفسي نفسي اذهبوا الى عيسى فيأتون عيسى فيقولون يا عيسى انت
 رسول الله وكلمت الناس في المهد وكلمة منه القاها الى مريم وروح
 منه فاشفع لنا الى ربك ألا ترى ما نحن فيه ألا ترى ما قد بلغنا فيقول
 لهم عيسى ان ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولا يغضب

بعده مثله ولم يذكر له ذنبا نفسى نفسى اذهبوا الى غيرى اذهبوا الى محمد فيأتونى فيقولون يا محمد انت رسول الله خاتم الانبياء وغفر الله لك ماتقدم من ذنبك وماتأخر اشفع لنا الى ربك الأترى مانحن فيه الأترى الى ما قد بلغنا فانطلق فأتى تحت العرش فأقع ساجدا لربى ثم يفتح الله على ويلهمنى من عماده وحسن الثناء عليه شيئا لم يفتحه لاحد قبل ثم يقال يا محمد ارفع رأسك سل تعطه اشفع تشفع فارفع رأسى فاقول يارب امتى امتى فيقال يا محمد ادخل من امتك من لاحساب عليه من الباب الايمن من ابواب الجنة وهم شركاء الناس فيما سوى ذلك من الابواب والذى نفس محمد بيده انت ما بين المصرا عين من مصاريع الجنة لكما بين مكة وهجر وكبا بين مكة وبصرى .

هذا لفظ مسلم وذكره البخارى فى مواضع مقطعا وذكره بطوله فى سورة بنى اسرائيل وذكر فيه من قول آدم ومن دونه من الانبياء عليهم الصلاة والسلام نفسى نفسى نفسى ذكرها ثلاثا وقال امتى يارب امتى يارب امتى يارب .

وروى البخارى ومسلم ايضا عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا كان يوم القيامة ماج الناس بعضهم الى بعض فيأتون آدم فيقولون له اشفع لذريتك فيقول لست لها ولكن عليكم بابراهيم فانه خليل الله فيأتون ابراهيم فيقول لست لها ولكن عليكم بموسى فانه كليم الله تعالى فيؤتى موسى فيقول لست لها ولكن عليكم بيسى فانه روح الله وكلته فيأتون عيسى فيقول لست لها ولكن عليكم بمحمد قال صلى الله عليه وسلم فيأتونى فاقول انا لها فانطلق فاستاذن على ربى فيؤذن لى فاقوم بين يديه فاحده محامد لا اقدر عليها الآن يلهمنيها الله ثم أخرله ساجدا فيقال

فيقال لى يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك وسل تعطه واشفع تشفع
 فاقول امى امى فيقال لى انطلق فن كان فى قلبه مثقال حبة من براوشميرة
 من ايمان فاخرجه منها فانطلق فافعل ثم ارجع الى ربى فاحمده بتلك
 الحمد ثم أخرله ساجدا فيقال لى يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع
 لك وسل تعطه واشفع تشفع فاقول يارب امى امى فيقال لى انطلق
 فن كان فى قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان فاخرجه منها فانطلق فافعل
 ثم اعود الى ربى فاحمده بتلك الحمد ثم أخرله ساجدا فيقال لى يا محمد
 ارفع رأسك وقل يسمع لك وسل تعطه واشفع تشفع فاقول يارب
 امى امى فيقال لى انطلق فن كان فى قلبه ادنى ادنى من مثقال حبة
 من خردل من ايمان فاخرجه من النار فانطلق فافعل ثم ارجع الى ربى
 فى الرابعة فاحمده بتلك الحمد ثم أخرله ساجدا فيقال لى يا محمد ارفع
 رأسك وقل يسمع لك وسل تعطه واشفع تشفع فاقول يارب اذن
 لى فيمن قال لا اله الا الله قال ليس ذلك لك ، او قال : ليس ذلك اليك
 ولكن وعزى وكبرياى وعظمى وجبرياى لا اخرجن من قال لا اله
 الا الله ، هذا لفظ مسلم .

وقال البخارى فى الاول مثقال شميرة من ايمان وفى الثانية مثقال
 ذرة وخردلة من ايمان وفى الثالثة ادنى ادنى مثقال حبة من خردلة
 ن ايمان فاخرجه من النار من النار فانطلق فافعل ولم يقل
 فيه ليس ذلك اليك ، قال وعزى وجلالى وكبرياى وعظمى لا اخرجن
 منها من قال لا اله الا الله ، وخرج البخارى ومسلم حديث انس
 من طريق آخر وفيه ذكر نوح بعد آدم كما فى حديث ابى هريرة
 وفيه من قول عيسى إئتوا محمدا صلى الله عليه وسلم عبد قد غفرله ما تقدم

من ذنبه وما تأخر، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيأتون فاستاذن على ربي فيؤذن لي فإذا أنا رأيته وقمت ساجدا فبدعني ما شاء الله فيقال يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك وسل تعطه واشفع تشفع فأرفع رأسي فأحمد ربي بتحميد يعلنيه ثم اشفع فيحذفني حدا فأخرجهم من النار وادخلهم الجنة ثم اعود فأقع ساجدا، وفيه في الثالثة او الرابعة فأقول يا رب ما بقى في النار الا من حبسه القرآن اى وجب عليه الخلود هكذا في رواية، وفي رواية عند البخارى قال في الرابعة ثم ارجع فأقول يا رب ما بقى في النار الا من حبسه القرآن ووجب عليه الخلود. وفي البخارى في رواية ذكر الشفاعة ثلاث مرات وفيه في الثلاث فاستاذن على ربي في داره فيؤذن لي عليه، وفيه ثم تلا هذه الآية (عسى ان يمئتك ربك مقاما محمودا) قال هذا المقام المحمود الذى وعده نبيكم صلى الله عليه وسلم وفي رواية عند مسلم عن انس ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال يجمع الله المؤمنين يوم القيامة فيلهمون لذلك يقولون لو استشفعنا على ربنا وفي مسند ابى عوانة عن حذيفة بن اليمان عن ابى بكر الصديق رضى الله عنهم قال اصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فصلى الفداة ثم جلس حتى اذا كان من الضحى ضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جلس مكانه حتى صلى الاولى والعصر والمغرب كل ذلك لا يتكلم حتى صلى العشاء الآخرة ثم قام الى اهله فقال الناس لابي بكر سل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شأنه صنع اليوم شيئا لم يصنمه قط فسأله فقال نعم عرض على ما هو كائن من أمر الدنيا وأمر الآخرة لجمع الاولون والآخرين في صعيد واحد ففرع الناس لذلك حتى انطلقوا الى آدم والعرق كاد يلجمهم فقالوا يا آدم انت ابوالبشر وانت اصطفاك الله اشفع لنا

لنا الى ربك قال قد لقيت مثل الذى لقيتم انطلقوا الى ابيكم بعد ابيكم
انطلقوا الى نوح وذكر الحديث قريبا من رواية انس الى ان انتهى الى
عيسى قال ليس ذاكم عندي ولكن انطلقوا الى سيد ولد آدم وفيه
قال فينطلق فيأتى جبرئيل فيقول الله له ائذن له وبشره بالجنة قال فينطلق
به جبرئيل فيخبر ساجدا قدر جمعة ثم يقول الله يا محمد ارفع رأسك وقل
يسمع واشفع تشفع قال فيرفع رأسه فاذا نظر الى ربه خر ساجدا
قدر جمعة اخرى فيقول الله يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع واشفع
تشفع قال فيذهب ليقع ساجدا فيأخذ جبرئيل عليه السلام بضميه فيفتح الله
عليه من الدعاء شيئا لم يفتح على بشر قط قال فيقول اى رب جعلنى سيد
ولد آدم ولا فخر واول من تنشق عنه الارض يوم القيامة ولا فخر
حتى انه ايرد على الحوض اكثر مما بين صنعاء وابلة .

وهذا الحديث يشير الى امر عظيم بحارها النبي صلى الله عليه وسلم
وأعله في ذلك اليوم لا يحيط به الا الله تعالى ومن أعله أباه وان
ما اشتمل عليه حديث انس وابى هريرة رضى الله عنه وغيرهما من
التفاصيل جزء يسير مما عله النبي صلى الله عليه وسلم ومن احوال يوم
القيامة اعاننا الله تعالى عليه والظاهر ان هذه السجدة الاولى المذكورة
في هذه الرواية لم تذكر في حديث انس وابى هريرة ويكون المراد في
حديث انس وابى هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم يقوم في مقام
الشفاعة اربع مرات والمذكور هنا تفصيل المرة الاولى منها وجاءت
احاديث آخر فيها بعض احوال يوم القيامة ايضا منها حديث عن
حذيفة بن اليمان وابى هريرة رضى الله عنهم قالوا قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم يجمع الله الناس فيقوم المؤمنون حتى تزلزل لهم الجنة

فَيَأْتُونَ آدَمَ فَيَقُولُونَ يَا أَبَانَا اسْتَفْتَحْ لَنَا الْجَنَّةَ فَيَقُولُ لَسْتُ بِصَاحِبِ ذَلِكَ أَذْهَبُوا إِلَى ابْنِ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلِ اللَّهِ قَالَ فَيَقُولُ إِبْرَاهِيمُ لَسْتُ بِصَاحِبِ ذَلِكَ أَعْمِدُوا إِلَى مُوسَى الَّذِي كَلَّمَنَا فَيَأْتُونَ مُوسَى فَيَقُولُ لَسْتُ بِصَاحِبِ ذَلِكَ أَذْهَبُوا إِلَى عِيسَى كَلَّمَ اللَّهُ وَرُوحَهُ فَيَقُولُ عِيسَى لَسْتُ بِصَاحِبِ ذَلِكَ فَيَأْتُونَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَقُومُ فَيُؤْذِنُ لَهُ وَيُرْسِلُ الْإِمَامَةَ وَالرَّحِمَ فَيَقُومَانِ جَنْبَيْ الصِّرَاطِ يَمِينًا وَشِمَالًا فَيَمُرُّ أَوْلَاكُمْ كَالْبَرْقِ الْخَاطِفِ ثُمَّ كَمَرُ الرِّيحِ ثُمَّ كَمَرُ الطَّيْرِ وَشَدُّ الرِّجَالِ تَجْرَى بِهِمْ أَعْمَالُهُمْ وَنَيْكِمُ قَائِمٌ عَلَى الصِّرَاطِ يَقُولُ يَا رَبِّ سَلِّمْ سَلِّمْ حَتَّى تَعْجُزَ أَعْمَالُ الْعِبَادِ حَتَّى يَجِيءَ الرَّجُلُ فَلَا يَسْتَطِيعُ السَّيْرَ الْإِزْحَاقَ قَالَ وَفِي حَافَتِي الصِّرَاطِ كَلَالِيبٌ مَعْلُوقَةٌ بِأَمُورَةٍ بِأَخْذٍ مِنْ أَمْرَتٍ بِهِ فَمَخْدُوشٌ نَاجٍ وَمَكْرُوسٌ فِي النَّارِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ .

وَانْفَرَدَ بِقَوْلِهِ يَقُومُ الْمُؤْمِنُونَ حِينَ تَزْلَفُ لَهُمُ الْجَنَّةُ وَبِذِكْرِ الْإِمَامَةِ وَالرَّحِمِ وَقِيَامِهِمَا جَنْبَيْ الصِّرَاطِ وَبِذِكْرِ قِيَامِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الصِّرَاطِ وَبَقِيَّتِهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ مِنْ طَرُقٍ أُخْرَى وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي حَدِيثِ الرُّؤْيَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ أَذِنَ مُؤَذِّنٌ لِيَتَّبِعَ كُلُّ أُمَّةٍ مَا كَانَتْ تَعْبُدُ فَلَا يَبْقَى أَحَدٌ كَانَ يَعْبُدُ غَيْرَ اللَّهِ مِنَ الْأَصْنَامِ وَالْإِنصَابِ إِلَّا يَتَسَاقَطُونَ فِي النَّارِ حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ الْأَمْنُ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهُ مِنْ بَرٍّ وَفَاجِرٍ وَغَيْرِ أَهْلِ الْكِتَابِ فَيَدْعَى الْيَهُودَ فَيَقَالُ لَهُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ قَالُوا كُنَّا نَعْبُدُ عَزِيرَ بْنِ اللَّهِ فَيَقَالُ لَهُمْ كَذَبْتُمْ مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ صَاحِبَةٍ وَلَا وَلَدٍ فَإِذَا تَبَفَّوْنَ قَالُوا عَطَشْنَا يَا رَبَّنَا فَاسْقِنَا فَيُشَارُ إِلَيْهِمْ أَلَّا تَرُدُّونَ فَيَحْشَرُونَ إِلَى النَّارِ فَيَتَسَاقَطُونَ فِي النَّارِ ثُمَّ يَدْعَى النَّصَارَى فَيَقَالُ لَهُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ قَالُوا الْمَسِيحُ بْنُ اللَّهِ فَيَقَالُ لَهُمْ كَذَبْتُمْ (٢٨)

كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد فيقال لهم ما تبغون فيقولون عطشنا
 ياربنا فاسقنا قال فيشار اليهم الا تردون فيحشرون الى جهنم فيتساقطون
 فيها حتى اذا لم يبق الا من كان يعبد الله من بروفاجر اتاهم رب العالمين .
 وفيه فيكشف عن ساق فلا يبقى من كان يسجد لله من تلقاء نفسه
 الا اذن الله له بالسجود ولا يبقى من كان يسجد اتقاء ورياء الاجمل الله
 ظهوره طبقة واحدة كلما اراد ان يسجد خر على قفاه ثم يضرب الجسر
 على جهنم وتحل الشفاعة ويقولون اللهم سلم سلم قيل وما الجسر
 يا رسول الله قال دحض مزلة فيه خطاطيف وكلايب وحسكة فيمر
 المؤمنون كعطف المين وكالبرق كالريح كالطير كأجاويد الخيل
 والركاب فناج مسلم ومخدوش مرسل ومكدوس في النار حتى اذا خلاص
 المؤمنون من النار فوالذي نفسى بيده ما من أحد منكم باشد مناشدة لله
 في استيفاء الحق من المؤمنين بعد يوم القيامة لآخوانهم الذين في النار
 فيقولون ربنا كانوا يصومون معنا ويصاون ويحجون فيقال لهم اخرجوا
 من عرقم فيحرم صومهم على النار فيخرجون خلقا كثيرا قد اخذت
 النار الى نصف ساقه والى ركبتيه فيقولون ربنا ما بقي فيها أحد من
 أمرتنا به فيقول ارجعوا فن وجدتم في قلبه مثقال دينار من خير
 فاخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقول ارجعوا فن وجدتم في قلبه
 مثقال نصف دينار من خير فاخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقول
 ارجعوا فن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من خير فاخرجوه فيخرجون
 خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم نذر فيها خيرا فيقول الله عز وجل شفعت
 الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق الا ارحم الراحمين
 فيقبض قبضة من النار فيخرج قوما لم يعملوا خيرا قط قد عادوا حما فلياتيهم

في نهر الحياة فيخرجون كاللؤلؤ في رقابهم الخواتيم يعرفهم أهل الجنة يقولون هؤلاء عتقاء الله الذين ادخلهم الجنة بغير عمل عملوه ولاخير قدموه ثم يقول ادخلوا الجنة فإرايتموه فهو لكم فيقولون ربنا اعطينا ما لم تعط أحدا من العالمين فيقول لكم عندي أفضل من هذا فيقولون يا ربنا و اى شئ افضل من هذا فيقول رضائى فلا أسخط عليكم ابدا ، قال ابو سعيد الخدرى بلغنى ان الجسر اذق من الشعر واحد من السيف، لفظ مسلم ولبخارى قريبا منه .

وقال دينار من ايمان ونصف دينار من الايمان وذرة من ايمان وفى البخارى من حديث ابى هريرة فى الرواية عن النبى صلى الله عليه وسلم يجمع الله الناس فيقال من كان يعبد شيئا فليتبممه وفى آخره فيضرب الصراط بين ظهري جهنم ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكون و امتى اول من يحيز ولايتكم يومئذ الا الرسل ودعوى الرسل يومئذ اللهم سلم سلم . قوله يعيز يقال جاز واجاز لغتان ، وقوله ذرة بفتح الذال المعجمة وتشديد الراء ومن قال خلافاً ذلك فقد صحف وقال بعضهم فى هذه الاساديث ان المعانى التى فى الدنيا تظهر يوم القيامة للحس والبيان فلذلك تشاهد الانبياء والمؤمنون ما فى القلوب على هذه الاوزان المخصوصة وجعل قول ابى سعيد فى الصراط انه أدق من الشعر واحد من السيف راجعا الى صعوبة الاستقامة على الصراط فى الدنيا وان الكلايب والحسك التى حوله هى الاغراض والاهواء التى فى الدنيا وقوله تعمل الشفاعة قيل هو من الحل نقيض الحرمة اى يؤذن فيها، وقيل من الحلول اى تحصل وتقع .

وفى البخارى حرم الله على النار ان تأكل اثر السجود واختلف

فى

في تفسيره ، والصحيح ان المراد بها دارات الوجوه كما ورد مصرحاً به .

وعن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا اول الناس خروجا اذا بعثوا وانا خطيهم اذا وفدوا وانا مبشرهم اذا يسئالوا الحمد يدي وانا اكرم ولد آدم على ربي ولا نغر ، رواه الترمذى وقال حسن .

وعن ابي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا كان يوم القيامة كنت امام النبيين وخطيهم وصاحب شفاعتهم من غير نغر . رواه الترمذى وقال حسن ، وعن ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا سيد ولد آدم يوم القيامة ويدي لواء الحمد ولا نغر وما من نبي يومئذ آدم فمن سواه الا تحت لوائى رواه الترمذى وقال حسن . وعن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انا حبيب الله ولا نغر ، وانا حامل لواء الحمد يوم القيامة ولا نغر . وانا اول شافع واول مشفع يوم القيامة ولا نغر ، واول من يحرك حلق الجنة فيفتح الله لى فبدخلنيها ومى فقراء المؤمنين ولا نغر ، وانا اكرم الاولين والآخرين ولا نغر ، رواه الترمذى .

وعن انس بن مالك رضى الله عنه قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم ان يشفع لى يوم القيامة فقال انا فاعل قال قلت يا رسول الله فاین اطلبك قال اطلبنى اول ما تطلبنى على الصراط ، قال قلت فان لم القك على الصراط قال فاطلبنى عند الميزان قلت فان لم القك عند الميزان قال فاطلبنى عند الحوض ، فانى لا اخطى هذه الثلاث المواطن ، رواه الترمذى وقال حسن غريب .

وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال قلت يا رسول الله من اسعد الناس بشفاعتك يوم القيامة قال لقد ظننت يا ابا هريرة ان لا يسألنى عن هذا الحديث احد اولى منك لما رأيت من حرصك على الحديث ان اسعد الناس بشفاعتى يوم القيامة من قال لا اله الا الله خالصا من قبل نفسه ، رواه البخارى .

وعن أبي سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخلص المؤمنون من النار فيحبسون على قنطرة بين الجنة والنار فيقتص لبعضهم من بعض مظالم كانت بينهم فى الدنيا حتى اذا هذبوا ونقوا أذن لهم فى دخول الجنة انقربه البخارى .

وعن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان فى قلبه من الخير ما يزن شميرة ثم يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان فى قلبه من الخير ما يزن برة ثم يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان فى قلبه من الخير ما يزن ذرة متفق عليه زاد البخارى بعد ذكر هذا الحديث قال ابان ثنا قتادة ثنا انس عن النبي صلى الله عليه وسلم من ايمان مكان خير وترجم عليه باب زيادة الايمان ونقصانه .

وعن أنس رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا كان يوم القيمة شفعت فقلت يا رب ادخل الجنة من فى قلبه خردلة فيدخلون ثم اقول ادخل الجنة من كان فى قلبه ادنى شئ رواه البخارى .

وعن جابر رضى الله عنه قال هل سمعت بمقام محمد صلى الله عليه وسلم فانه مقام محمد صلى الله عليه وسلم الحمد الذى يخرج الله به من

من يخرج .

و عن عمران بن حصين رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يخرج قوم من النار بشفاعته محمد فيدخلون الجنة رواه البخارى فى باب صفة الجنة والنار . و عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا اول الناس يشفع فى الجنة وانا اكثر الانبياء تبعا رواه مسلم . و عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال نحن يوم القيمة على تل مشرفين على الخلق ، ذكره عبد الحق وهو فى مسلم لكنه وقع فيه اشكال لله على بعض الرواة فاسقط اللفظ المذكور حتى صار لا يفهم معناه وقال على كذا .

و عن ابن عمر قال فيرق هو يبنى محمدا صلى الله عليه وسلم وأمه على كوم فوق الناس وقد ورد مبينا من طرق منها عن كعب بن مالك رواه احمد فى مسنده انا الامام الحافظ ابو محمد مسعود بن احمد بن مسعود الحارثى رحمه الله قراءة عليه وانا اسمع قال اخبرنا ابو الفرح عبد اللطيف بن عبد المنعم الحرانى قراءة عليه وانا اسمع قال انا ابو محمد عبد الله بن احمد بن ابي المجذ الحارثى انا هبة الله بن عبد الواحد بن الحصين انا ابو على الحسن بن على بن محمد المذهب انا ابو بكر احمد بن جعفر بن حمدان بن مالك القطيعى ثنا عبد الله بن احمد بن حنبل قال حدثنى ابي ثايزيد بن عبد الرب قال حدثنى محمد بن حرب ثنا الزيدى عن الزهرى عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك عن كعب بن مالك رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يبعث الناس يوم القيامة فاكون أنا وأمتى على تل ويكسونى ربى حلة خضراء ثم يؤذن لى فأقول ما شاء الله أن أقول فذلك المقام المحمود ، وفى مسلم

بقية الحديث عن جابر يعطى كل انسان منهم مناق او مؤمن نورا وعلى جسر جهنم كلاليب وحسك تأخذ من شاء الله ثم يطفى نور المنافقين ثم ينجو المؤمنون فينجو اول زمرة وجوههم كالقمر ليلة البدر سبعون ألفا لا يحاسبون .

وفى البخارى عن ابن عمر رضى الله عنهما اذا كان يوم القيامة كان الناس جثا تتبع كل امة نبيها يا فلان اشفع يا فلان اشفع حتى ينتهى الى النبي صلى الله عليه وسلم والاحاديث فى الشفاعة كثيرة ومجموعها يبلغ مبلغ التواتر ، واعنى بالتواتر هنا ما اشتركت فيه الروايات من الشفاعة لا لفظا واحدا منها بخصوصه ، وهذا النوع من التواتر فى السنة كثير ، واما التواتر فى لفظ حديث مخصوص فعزيز وقد تضمنت هذه الاحاديث من المناقب الشريفة والمآثر الجليلة والفوائد الجليلة ما لا يسعه هذا المكان ولكننا نشير الى شىء منه على سبيل الاختصار اما قوله فى اوله يجمع الله الناس .

وفى رواية اخرى يجمع المؤمنون ، ففيه اشارة الى ان الذى يتوجه الى الانبياء ويخاطبهم بسؤال الشفاعة هم المؤمنون وان كان الغم والكرب قد عم جميع الناس من الكفار والمؤمنين الاولين والآخرين ، واختصاص المؤمنين بسؤال الانبياء مناسب لامرين ، احدهما ، ما لهم من الصلة بهم بالايمان ، والثانى انه يحصل لهم باراحتهم من ذلك المكان خير والكفار يتنقلون الى ما هو اشد عليهم فهذه الشفاعة العظمى وان ترتب عليها فصل القضاء لمعوم الناس فليس الكفار مقصودين بها ، قال تعالى (فا تنفعهم شفاعة الشافعين) وقال تعالى حكاية عنهم ، (فا لنا من شافعين) وقد قيل ان جميع الناس يسألون مؤمنهم وكافرهم .

فصل

فصل

وفي التجاه الناس الى الانبياء في ذلك اليوم أدل دليل على التوسل بهم في الدنيا والآخرة وان كل مذهب يتوسل الى الله عزوجل بمن هو اقرب اليه منه وهذا لم ينكره احد ، وقد قدمنا طرفا من ذلك في باب الاستغاثة ولا فرق بين ان يسمى ذلك تشفعا او توسلا او استغاثة وليس ذلك من باب تقرب المشركين الى الله تعالى بعبادة غيره فان ذلك كفر والمسلمون اذا توسلوا بالنبي صلى الله عليه وسلم او بغيره من الانبياء والصالحين لم يعبدوه ولا أخرجهم ذلك عن توحيدهم لله تعالى وانه هو المتفرد بالفع والضرر واذا جاز ذلك جاز قول القائل اسأل الله تعالى برسوله لانه سائل الله تعالى لغيره .

فصل

واما الهامهم سؤال آدم ومن بعده صلوات الله تعالى وسلامه عليهم ولم يلهموا في الابتداء سؤال نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فالحكمة فيه والله تعالى اعلم انهم لو سألوه ابتداء لامكن ان يقول قائل يحتمل ان غيره يقدر على هذا فاما اذا بذلوا الجهد في السؤال والاسترشاد وسألوا غيره من رسل الله تعالى واصفيائه واولى العزم فامتنعوا ولم يألوه جهدا في النصيح والارشاد فانتهوا اليه واجاب وحصل عرضهم حصل العلم لكل احد بنهاية مرتبته صلى الله عليه وسلم وارتفاع منزلته وكمال قربيه وعظم اجلاله وانه وتفضيله على جميع المخلوقين من الرسل الآدميين والملائكة ، وحق لصاحب هذا المقام ان يكون سيد الامم ، وان يسافر الى زيارته على الرأس لاعلى القدم .

فصل

واما ما يذكره الانبياء عليهم السلام فنبه القاضى عياض رحمه الله تعالى فيه على فائدة جلية يؤكد القول المختار انهم معصومون من الكبائر والصغائر فان هذه الاشياء التى ذكروها ، اكل آدم عليه السلام من الشجرة ناسيا ودعوة نوح عليه السلام على قوم كفار و قتل موسى لكافر لم يؤمر بقتله ، وكان ذلك قبل النبوة ، ومدافعة ابراهيم عليه السلام على الكفار يقول عرض به هو فيه صادق من وجه وهذه كلها فى حق غيرهم ليست بذنوب لكنهم اشفقوا منها اذ لم يكن عن امر الله تعالى و عتب على بعضهم فيها لما ومنزلتهم من معرفة الله تعالى ولوصدر منهم شىء غير ذلك لذكوره فى ذلك المقام فليتأمل الناظر هذه الفائدة وليأخذها بكلتى يديه .

وما اختاره القاضى عياض من عصمتهم من الصغائر كمصمتهم من الكبائر هو الذى اعتقده وادين الله به وان كان اكثر المتكلمين على خلافه ، ولا يتحمل هذا المكان التظويل بالاستدلال له ، قال القاضى عياض ولا يهو لك ان نسب قوم هذا المذهب الى الخوارج والمعتزلة وطوائف من المبتدعة اذ منزعهم فيه منزع آخر من التكفير بالصغائر ونحن تبرأ الى الله تعالى من هذا المذهب .

فصل

واما قوله صلى الله عليه وسلم عقب رفع رأسه يا رب امى امى فظاھرہ ان اول شفاعته فى امته وفى حديث حذيفة المتقدم انه يقوم وترسل الامانة والرحم فيقومان جنبى الصراط ، وما ل القاضى عياض الى ان هذا فى الاول لان هذه الشفاعة هى التى لجأ الناس اليه فيها وهى (٢٩) الاراحة

الاراحة من الموقف والفصل بين العباد ثم بعد ذلك حلت الشفاعة في امته صلى الله عليه وسلم في المذنبين وحلت شفاعة الانبياء والملائكة وغيرهم وجاء في الاحاديث المتقدمة اتباع كل امة ما كانت تعبد ثم تميز المؤمنين من المنافقين ثم حلول الشفاعة ووضع الصراط فيحتمل ان الاسر باتباع الامم ما كانت تعبد هو اول الفصل والاراحة من هول الموقف وهو اول المقام المحمود وان الشفاعة التي ذكر حلولها هي الشفاعة في المذنبين على الصراط وهو ظاهر الاحاديث وانها لنا محمد صلى الله عليه وسلم ولغيره كما نص عليه في الاحاديث السابقة ثم ذكر بعدها الشفاعة فيمن دخل النار وبهذا تجتمع متون الاحاديث وتترتب معانيها ان شاء الله تعالى، هذا كلام القاصي رحمه الله وهو ترتيب حسن، وليس فيه ما يمارض شفاعته صلى الله عليه وسلم لامته عقب رفع رأسه من السجود في المرة الاولى فانه يحتمل ان يكون ذلك ابتداء فصل القضاء فقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم ان امته هي المقضى لهم قبل الحلائق فيكون صلى الله عليه وسلم لما يدنو للشفاعة في فصل القضاء ويؤذن له في الشفاعة يتدنى بالسؤال لمن يقضى له اولا فيجاب بان يدخل الجنة من امته من الاحساب عليه هذا في المرة الاولى ويكون اعلامه صلى الله عليه وسلم بذلك في اول الامر من كمال الاكرام ثم بعد ذلك تبسح كل امة ما كانت تعبد ويوضع الصراط ويؤذن في الشفاعة للمذنبين فيشفع النبي صلى الله عليه وسلم والانبياء والملائكة في نجاة من يشاء الله من النار ثم بعد ذلك يدخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار ومن شاء الله تعالى من المذنبين فيقع بعد ذلك الشفاعة في اخراج المذنبين من النار ولعل سؤال النبي صلى الله عليه وسلم لامته في الثانية والثالثة

والرابعة حيثئذ و يشفع الانبياء ايضا والملائكة والمؤمنون في اخوانهم
ويحتمل ان يكون اقتصار النبي صلى الله عليه وسلم على ذكر امته من
كمال الادب مع ربه سبحانه وتعالى فانهم الاخصون به وهو صلى الله
عليه وسلم يعلم انه يحصل في ضمن ذلك ما قصد اليه ولجأ الناس بسببه
من فصل القضاء العام على انه قد ورد في حديث آخر ذكره القاضي
عياض في الشفاء اما ترضون ان يكون ابراهيم وعيسى فيكم يوم القيامة .
ثم قال انهما في اتمى يوم القيامة اما ابراهيم فيقول انت دعوتى
وذريقى فاجعلنى من امتك ، واما عيسى فالانبياء اخوة بنوعلات أمهاتهم
شقي وان عيسى اخى ليس بنى وبينه نبي وانا اولى الناس به ويحتمل
ان يكون السؤال للانبياء مرتين مرة من جميع الناس في فصل القضاء
ثم مرة من المؤمنين بعد تميزهم في استفتاح الجنة ، وسقط من الحديث
ذكر الشفاعة الاولى وقد ورد هذا مصرحاً به .

روى على بن معبد في كتاب الطاعة والمعصية عن المسيب بن شريك
عن اسماعيل بن رافع المدنى عن عبد الله بن يزيد عن محمد بن كعب
القرظى عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثاً طويلاً فيه
فتوقوفون في موقف حفاة عراة غرلا مقدار اربعين عاماً لا ينظر الله اليكم
ولا يقضى بينكم فتبكي الخلائق حتى تنقطع الدموع ثم يدمع دما ويعرقون
حتى يبلغ منهم الأذان او يلجمهم فيضجون ويقولون من يشفع لنا
الى ربنا فيقضى بيننا فيؤتى آدم فيطلب ذلك اليه فيأبى ثم يستقرون
الانبياء نبيانياً كلما جاؤا نبياً أبى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
حتى يأتونى فاذا جاؤنى انطلقت فاخر قدام العرش لربى ساجداً حتى
يمش الله الى ملكا فيأخذ بمعضدى فيرفعنى فيقول لى حين يرفعنى الملك
ما شأنك

ما شأنك يا محمد وهو اعلم فاقول يا رب وعدتني الشفاعة فشغفني في خلقك فاقض بينهم فيقول الله تعالى قد شفعتك انا آتيكم فاقض بينكم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فارجع فاقف مع الناس فيينا نحن وقوف اذ سمعنا حساسديدا من السماء فهنا لنا منزل اهل سماء الدنيا بمثل من فيها من الانس والجن ثم ينزلون على قدر ذلك من التضعيف ثم يضع عرشه حيث شاء من الارض ثم يقول وعزتي وجلالي لا يهاورني اليوم احد بظلم وفيه ثم يقضى الله عز وجل بين خلقه كما هم الا الثقلين الجن والانس ثم يقضى بين الثقلين فيكون اول ما يقضى فيه الدماء .

وفيه بعد ذلك حتى اذا لم يبق لاحد عند احد تبعة نادى مناد ليلحق كل قوم بأهلهم ويجعل ملك على صورة عيسى فيتبعه النصارى ، وفيه حتى اذا لم يبق الا المؤمنون وفيهم المنافقون وفيه بعد ذلك ثم يضرب الصراط فيمرون وفيه بعد ذلك فاذا افضى اهل الجنة الى الجنة قالوا من يشفع لنا الى ربنا ليدخلنا الجنة فيؤتى آدم فيقول عليكم بنوح وذكر مثل ما في الاحاديث المشهورة نوح ثم ابراهيم ثم موسى ثم عيسى الى ان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيأتوني ولى عند الله ثلاث شفاعات فانطلق حتى آتى باب الجنة فاخذ بحلقه الباب واستفتح فيفتح لي فاحيي ويرحب بي فاذا دخلت خجرت ساجدا الى ان قال في الثالثة فاقول يا رب وعدتني الشفاعة فشغفني في اهل الجنة فيقول قد شفعتك قد اذنت لهم في دخول الجنة ثم اشفع فاقول يا رب من وقع في النار من امتي وذكر بقية الحديث .

فصل

واما قوله صلى الله عليه وسلم في المرة الرابعة ائذن لي فيمن قال

لا اله الا الله ففيه اقوال ، احدها انهم الذين معهم مجرد الايمان قاله القاضى عياض قال وهم الذين لم يؤذن في الشفاعة فيهم وانما دلت الانباء على انه اذن لمن عنده شئ زائد من العمل على مجرد الايمان وجعل للشافعين من الملائكة والنبیین صلوات الله عليهم و سلامه عليهم دليلا عليه و تفرد الله عزوجل بهلم ما تسكنه القلوب والرحمة لمن ليس عنده الا مجرد الايمان و ضرب بمنقال ذرة المثل لاقول الخير فانها اقل المقادير قال والصحيح ان معنى الخير شئ زائد على مجرد الايمان لان مجرد الايمان الذى هو التصديق لا يتجزى وانما يكون هذا التجزى بشئ زائد عليه من عمل صالح او ذكر خفى او عمل من اعمال القلب من شفقة على مسكين او خوف من الله تعالى ونية صادقة ، ويدل عليه قوله في الرواية الاخرى يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن كذا .

وهذا الذى قاله القاضى يشكل عليه أمور ، احدها رواية البخارى المتقدمة و قوله ايمان مكان خير و الروايات يفسر بعضها بعضها والخير اعم من الايمان فيصدق على من ليس عنده الا مجرد الايمان ان عنده خير فالو لم يرد الا هذه الرواية كانت دالة على اخراج جميع المؤمنين فكيف وقد ورد وصح التصريح بالايمان وحمل الايمان على الزائد عليه مجازا من غير دليل لا يسوغ الثانى ما يلزمه من تخصيص شفاعته النبي صلى الله عليه وسلم ببعض المؤمنين و الاحاديث التى وردت في ذلك عامة وكثرتها تبعد تخصيصها ولا ضرر ورة الى تخصيصها لماسنينه ، الثالث ان الذى تسكنه القلوب من اعمال القلوب و الايمان سواء في الخفاء فاذا جعل الله لبعض خلقه اماراة على اعمال القلوب الحفية الزائدة على الايمان فلا بد ان يجعل له دليلا على الايمان وانما الجأ القاضى الى هذا ان من يخرج

يخرجه الله بغير شفاعة لابد ان يكون الايمان في قلبه وهذا صحيح
لانه لا يتبين ان يكون من هذه الامة، واما ما تمسك به من ان الايمان
لا يتجزى لجمهور السلف على انه يزيد وينقص وحقيقته غير متجزية
وليس هذا محل تحقيق ذلك .

نعم لابد في الرد على القاضى من تحقيق ان الايمان القائم بالقلب
يقبل القوة والضعف والا فيصح ما قاله ، القول الثانى ان المراد من
قال لا اله الا الله من غير هذه الامة قاله ابو طالب عقيل بن عطية وهو
الصحيح عندى والم عند الله تعالى تمسكا بدلالة الالفاظ فانه لم يقل
من امتى وقد سبق انه قال ما بقى في النار الا من حبسه القرآن والظاهر
ان المراد من أمته اى لم يبق منهم احد فيكون النبي صلى الله عليه وسلم
طلب بعد ذلك ان يؤذن له في غير امته بمن قال لا اله الا الله فقليل ليس
ذلك اليك والداعى له الى طلب ذلك كمال شفقتة على الخلق مع اطلاق
قوله تعالى اشفع تشفع مع كونه اقيم مقام البسط والادلال ومع ذلك
لم يقل النبي صلى الله عليه وسلم الا ائذن لى اى ائذن لى في ان اشفع لانه
لا يشفع عنده الا باذنه ، فتنب لهذه الدققة فان فيها محافظة على اطلاق قوله
تعالى اشفع تشفع وان شفاعته صلى الله عليه وسلم لا ترد .

ثم اعلم ان قوله لا اله الا الله من جملة العمل وقد سبق في الاحاديث
انه تعالى يخرج برحمته قوما لم يعملوا خيرا قط فاما ان يكون المراد لم
يعملوا خيرا زائدا على الايمان او يكون المراد قول لا اله الا الله بالقلب
وان لم يتعلق بها بلسانه فان كان ذلك كافيا في المال المتقدمة في الايمان
صح الحمل عليه وان كان النطق شرطا كما هو عندنا فيحمل على من تعذر
منه النطق .

فصل

قال القاضى عياض قد عرف بالنقل المستفيض سؤال السلف الصالح رضى الله عنهم شفاعته نبينا صلى الله عليه وسلم ورغبتهم فيها وعلى هذا لا يلتفت الى قول من قال انه يكره ان يسأل الله تعالى ان يرزقه شفاعته النبي صلى الله عليه وسلم لكونها لا تكون الا للذنبين فانها قد تكون كما قدمنا لتخفيف الحساب وزيادة الدرجات ثم كل عاقل معترف بالتقصير محتاج الى العفو غير معتد بعمله مشفق ان يكون من الها لكين ويلزم هذا القائل ان لا يدعوا بالمغفرة والرحمة لانها لاصحاب الذنوب وهذا كله خلاف ما عرف من دعاء السلف والخلف .

فصل في المقام المحمود

قال القاضى عياض ذكر مسلم من حديث جابر المقام المحمود انه الذى يخرج الله به من يخرج من النار ، ومثله عن ابى هريرة وابن عباس وابن مسعود رضى الله عنهم وغيرهم .
وقد روى فى الصحيح عن ابن عمر ما ظاهره انها شفاعته المحشر قال فذلك يوم يبعث الله المقام المحمود عن حذيفة وذكر المحشروكون الناس فيه سكوت لا تكلم نفس الا باذنه فينادى محمدا صلى الله عليه وسلم فيقول ليك وسعديك والخير فى يدك الى آخر كلامه قال فذلك المقام المحمود ، وعن كعب بن مالك يحشر الناس على تل فيكسوفى ربى حلة خضراء ثم يؤذن فاقول ما شاء الله ان اقول فذلك المقام المحمود .
قال والذى يستخرج من جملة الاحاديث ان مقامه المحمود هو كون آدم ومن دونه تحت لوائه يوم القيامة من اول عرصاتهما الى دخولهم الجنة واخراج من يخرج من النار فاؤل مقاماته اجابة المنادى وتحميده

وتحميده ربه وثناؤه عليه بما ذكر وبما ألهمه محامده ، ثم الشفاعة من اراحة المرض وكرب الحشر وهذا مقامه الذى حمده فيه الاولون والآخرون ثم شفاعته لمن لا حساب عليه من امته ثم لمن يخرج من النار حتى لا يبقى فيها من فى قلبه مثقال ذرة من ايمان ثم بتفضل الله تعالى باخراج من قال لا اله الا الله ومن لم يشرك بالله شيئا ولا يبقى فى النار الا المخلدون وهذا آخر عرصات القيمة ومثاقل الحشر فهو فى جميعها له المقام المحمود بيده فيها لواء الحمد صلى الله عليه وسلم .

فصل

قوله صلى الله عليه وسلم أعطيت خمساً لم يعطهن احد من الانبياء قبل ، وذكر من جملتها أعطيت الشفاعة مع قوله صلى الله عليه وسلم لكل نبي دعوة مستجابة وانى اختبأت دعوتى شفاعة لأمى يوم القيامة يستفاد منه ان الشفاعة التى اعطيها وخص بها عن الانبياء غير الشفاعة التى ادخرها لامته لانها دعوة شاركوها فى جنسها ، والاولى ، هى العظمى وهى اما الشفاعة فى فصل القضاء او العموم بالتقرير الذى سبق وانه صاحب الشفاعة وكل الشفعاء داخلون فى شفاعته ، والثانية ، هى الشفاعة فى اخراج المذنبين من النار كما يشير اليه قوله أنزونها للؤمنين المتقين لا ولكنها للذنبين المتلوثين الخطائين .

خاتمة

نختم الكتاب بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بالالفاظ التى وردت مأثورة فى الاحاديث كل لفظ على حديثه ولا نذكر منها الا ما روى وكل لفظ من الفاظ الصلوة وجدته فانقل انه مروى عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد جمع ذلك كله ابو عبدالله محمد بن عبد الرحمن بن على .

عبدالرحمن النمبرى فى كتاب (الاعلام بفضل الصلوة على النبى عليه
الصلوة والسلام) .

اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل ابراهيم
انك حميد مجيد .

اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم
انك حميد مجيد .

اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم انك
حميد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم
انك حميد مجيد .

اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم
انك حميد مجيد .

اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل ابراهيم
انك حميد مجيد .

اللهم صل على محمد وآل محمد كما صليت على ابراهيم انك
حميد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل ابراهيم
انك حميد مجيد .

اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وآل ابراهيم
انك حميد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم
وآل ابراهيم انك حميد مجيد .

اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم
وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم
انك حميد مجيد والسلام عليك أيها النبى ورحمة الله وبركاته .

(٣٠) اللهم

اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى
 آل ابراهيم انك حميد مجيد .
 اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وآل
 ابراهيم انك حميد مجيد .
 اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وآل
 ابراهيم انك حميد مجيد .
 اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وآل
 ابراهيم انك حميد مجيد .
 اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم
 وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد .
 اللهم اجعل صلواتك وبركاتك على محمد وعلى آل محمد كما
 جعلتها على ابراهيم وآل ابراهيم انك حميد مجيد .
 اللهم صل على محمد وعلى ازواجه وذريته كما صليت على ابراهيم
 وبارك على محمد وازواجه وذريته كما باركت على آل ابراهيم انك حميد مجيد .
 اللهم صل على محمد عبدك ورسولك كما صليت على آل ابراهيم
 وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم .
 اللهم صل على محمد عبدك ورسولك كما صليت على ابراهيم وعلى آل
 ابراهيم وبارك على محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم .
 اللهم صل على محمد عبدك ورسولك كما صليت على ابراهيم
 وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم .
 اللهم صل على محمد عبدك ورسولك كما صليت على ابراهيم
 وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم .

اللهم صل على محمد عبدك ورسولك كما صليت على ابراهيم وبارك
على محمد وآل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم .

اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل ابراهيم وبارك
على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل ابراهيم في العالمين انك حميد مجيد .
اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل ابراهيم وبارك
على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل ابراهيم في العالمين انك
حميد مجيد .

اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل ابراهيم
انك حميد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل
ابراهيم انك حميد مجيد .

اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل ابراهيم
وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل ابراهيم في العالمين
انك حميد مجيد .

اللهم صل على محمد النبي الامي وعلى آل محمد كما صليت على
ابراهيم وآل ابراهيم وبارك على محمد النبي الامي وعلى آل محمد كما
باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد .

اللهم صل على محمد النبي الامي وعلى آل محمد كما صليت على
ابراهيم وبارك على محمد النبي الامي كما باركت على ابراهيم انك حميد مجيد .
اللهم صل على محمد النبي الامي وعلى آل محمد كما صليت على
ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك على محمد النبي الامي وعلى آل محمد
كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد ، وفي رواية وآل
ابراهيم في الموضعين .

اللهم

اللهم صل على محمد كما صليت على آل ابراهيم .
 اللهم بارك على محمد كما باركت على آل ابراهيم .
 اللهم صل على محمد كما صليت على ابراهيم انك حميد مجيد وبارك
 على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل ابراهيم انك حميد مجيد .
 اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وآل
 ابراهيم انك حميد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على
 ابراهيم وآل ابراهيم انك حميد مجيد .
 اللهم صل على محمد كما صليت على ابراهيم وآل ابراهيم انك
 حميد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم
 وآل ابراهيم انك حميد مجيد .
 اللهم صل على محمد كما صليت على ابراهيم انك حميد مجيد وبارك
 على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم انك حميد مجيد .
 اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم
 على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم انك حميد مجيد .
 اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وعلى آل ابراهيم وبارك على
 ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك على محمد انك حميد مجيد .
 اللهم صل على محمد النبي وازواجه أمهات المؤمنين وذريته واهل
 بيته كما صليت على آل ابراهيم انك حميد مجيد .
 اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وبارك على محمد وعلى آل
 محمد كما صليت وباركت على ابراهيم وآل ابراهيم في العالمين انك حميد مجيد

اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وآل إبراهيم انك حميد مجيد .

اللهم اجعل صلواتك ورحمتك وبركاتك على محمد وعلى آل محمد كما جعلتها على آل إبراهيم انك حميد مجيد .

اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما صليت وباركت على آل إبراهيم انك حميد مجيد .

اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم انك حميد مجيد .

وارحم محمدا وآل محمد كما رحمت آل إبراهيم انك حميد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم انك حميد مجيد .

اللهم صل على محمد وعلى آل بيته كما صليت على آل إبراهيم انك حميد مجيد اللهم صل علينا معهم .

اللهم بارك على محمد وعلى أهل بيته كما باركت على آل إبراهيم انك حميد مجيد اللهم بارك علينا معهم صلاة الله وصلوات المؤمنين على محمد النبي الامي ، السلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

ذكر ذلك في آخر التشهد من جهة الدار قطن بسند فيه ضعف تفرد به اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم انك حميد مجيد .

اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم انك حميد مجيد .

اللهم ونحن على محمد وعلى آل محمد كما تحننت على إبراهيم وعلى آل

آل ابراهيم انك حميد مجيد .

اللهم اجعل صلواتك وبركاتك على محمد النبي وازواجه امهات المؤمنين وذريته واهل بيته كما صليت على آل ابراهيم انك حميد مجيد .
اللهم اجعل صلواتك ورحمتك على محمد وازواجه وذريته وامهات المؤمنين كما صليت على آل ابراهيم انك حميد مجيد .

اللهم صل على محمد وعلى ازواجه امهات المؤمنين وذية واهل بيته كما صليت على ابراهيم انك حميد مجيد .

اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما صليت وباركت على ابراهيم وآل ابراهيم في العالمين انك حميد مجيد .

اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم انك حميد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وآل ابراهيم ، وفي رواية كما باركت على آل ابراهيم انك حميد مجيد .
هذا كله مروي عن النبي صلى الله عليه وسلم بأسانيد ، منها صحيح ومنها غير ذلك .

بعض ما حفظ عن الصحابة رضى الله عنهم ومن بعدهم

عن علي رضى الله عنه اللهم داحي المدحوات وباري المسموكات وباقى المبنيات ومرسى المرسيات وجبار القلوب على فطرتها شقيها وسميدها وباسط الرحمة للمتقين اجعل شرائف صلواتك ونوامي زكواتك ورافة تحننك على محمد عبدك ورسولك الخاتم لما سبق والفتاح لما اغلق والمعلن للحق بالحق والدامغ جيئات الابطال كما حمل فاضطلع بامرك لطاعتك مستوقزا في مرضاتك بنير نكل في قدم ولا وهى في عزم واعيا لوجيك

حافظا لهدك ماضيا على نفاذ امرك حتى اورى قبسا لقابس و آلاء الله
تصل باهله اسبابه به هديت القلوب بعد خوضات الفتن والا ثم موضحات
الاعلام ومنيرات الاسلام ودائرات الاحكام فهو أمينك المأمون
وخزان علمك المخزون وشهيدك يوم الدين وبيئك نعمة ورسولك
بالحق رحمة، اللهم افسح له مفتسحا في عدنك واجزه مضاعفات الخير
من فضلك له مهنات غير مكدرات من فوز ثوابك المضنون وجزيل
عطائك المحلول .

اللهم صل على بناء البنائين بناؤه و اكرام مثواه لديك، ونزله واتمم
له نوره واجزه من ابتنائك له مقبول الشهادة مرضى المقالة ذامنطق
عدل وخطه فصل وحجة وبرهان عظيم، اللهم اجعلنا سامعين مطيعين
واولياء مخلصين ورفقاء مصاحبين .

اللهم ابغنه منا السلام واردد علينا منه السلام .
عن ابن مسعود رضى الله عنه، اللهم اجعل صاواتك وبركاتك
ورحمتك على سيد المرسلين وامام المتقين محمد عبدك ورسولك امام
الخير وقائد الخير ورسول الرحمة .

اللهم ابغته مقاما محمودا يغبطه به الاولون والآخرين .
اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل ابراهيم
انك حميد مجيد وبارك على محمد وآل محمد كما باركت على آل ابراهيم
انك حميد مجيد .

عن ابن عمر رضى الله عنهما، اللهم اجعل صاواتك وبركاتك
ورحمتك على سيد المرسلين وامام المتقين وخاتم النبيين عبدك ورسولك
امام الخير وقائد الخير اللهم ابغته يوم القيامة مقاما محمودا يغبطه
الاولون

الأولون والآخرين وصل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم
وآل إبراهيم انك حميد مجيد .

عن الحسن البصري رحمه الله ، اللهم اجعل صلواتك وبركاتك على
أحمد كما جعلتها على آل إبراهيم انك حميد مجيد .

اللهم اجعل صلواتك وبركاتك على آل محمد كما جعلتها على آل
إبراهيم انك حميد مجيد ، السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته
ومغفرة الله تعالى ورضوان الله .

اللهم اجعل محمدا اكرم عبادك عليك وارفعهم عندك درجة واعظمهم
خطرا وامكنهم عندك شفاعا .

اللهم اتبه من امته وذريته ما تقربه عينه واجزه عنا خير ما جريت
نيانا عن امته واجز الانبياء كلهم خيرا ، السلام على المرسلين والحمد لله
رب العالمين .

اللهم صل على محمد وعلى آلله واصحابه واولاده واهل بيته وذريته وبحبيبه
واتباعه واشياعه وعلينا معهم اجمعين يا أرحم الراحمين .

سؤال المقعد المقرب يوم القيامة

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى على وقال اللهم اعطه المقعد
المقرب عندك يوم القيامة وجبت له شفاعتي صلى الله عليه وسلم .
وليكن هذا آخر كلامنا والحمد لله رب العالمين صلى الله على
سيدنا محمد وآله وصحبه والتابعين وسلم تسليما وحسبنا الله ونعم الوكيل .

تم طبع الكتاب بعون الله العلي الكريم في

شهر ربيع الثاني سنة ١٣٧١ هـ

فهرست الابواب والفصول

لکتاب شفاء السقام

٨٠	الباب الخامس	١	خطبة الكتاب
١٠٠	الباب السادس	٢	الباب الاول
١١٧	الباب السابع	٠	الحديث الاول
٠	الفصل الاول	١٤	الحديث الثاني
١٣٨	الفصل الثاني	١٦	الحديث الثالث
١٦٠	الباب الثامن	٢٠	الحديث الرابع
١٧٩	الباب التاسع	٢٧	الحديث الخامس
٠	الفصل الاول	٢٩	وحديث آخر
١٩٢	الفصل الثاني في الشهداء	٠	الحديث السادس
١٩٦	الفصل الثالث	٣١	الحديث السابع
٢٠٥	الفصل الرابع	٣٢	الحديث الثامن
٢٠٩	الفصل الخامس	٣٤	الحديث التاسع
٢١٤	الباب العاشر	٣٥	الحديث العاشر
٢٢٣	فصل	٣٦	الحديث الحادي عشر
٠	٠	٣٧	الحديث الثاني عشر
٢٢٤	٠	٣٨	الحديث الثالث عشر
٠	٠	٣٩	الحديث الرابع عشر
٢٢٧	فصل	٤٠	الحديث الخامس عشر
٢٤٠	٠	٠	الباب الثاني
٠	٠	٤٥	فصل
٠	فصل في المقام المحمود	٥٢	الباب الثالث
٢٤١	فصل	٦٣	الباب الرابع
٠	خاتمة		